

عبد الوهاب المسيرى

فى الخطاب والمصطلح الصهيونى

دراسة نظرية وتطبيقية

دار الشروق

الطبعة الأولى

١٤٢٤هـ - ٢٠٠٣م

الطبعة الثانية

١٤٢٦هـ - ٢٠٠٥م

جميع حقوق الطبع محفوظة

© دار الشروق

القاهرة: ٨ شارع سينويه المصرى - مدينة نصر
تليفون: ٤٠٢٣٣٩٩ - فاكس: ٤٠٣٧٥٦٧ (٢٠٢)
البريد الإلكتروني: email: dar@shorouk.com
www.shorouk.com

مقدمة

صك المصطلحات الصهيونية المتحيزة عملية مستمرة، ولذا لا بد من إدراك ما تنطوي عليه هذه المصطلحات من مفاهيم عنصرية وادعاءات زائفة والتصدي لذلك من خلال عملية تفكيك وإعادة تركيب لهذه المصطلحات، فضلاً عن توليد مصطلحات أخرى مضادة.

وفد يلاحظ القارئ وجود بعض التكرار، ولكن الطبيعة شبه المعجمية لهذه الدراسة فرضت علينا ذلك، كما أننا في محاولتنا تفكيك وإعادة تركيب المصطلحات الصهيونية والمفاهيم الكامنة وراءها، كنا نحاول الوصول دائماً إلى بُعدها المعرفي ومرجعيتها النهائية. وهذه المرجعية واحدة لا تتغير، وهي الافتراض الصهيوني أن اليهود شعب واحد له تاريخ مستقل ويتسم بخصوصية يهودية وأن فلسطين هي «إرتس إسرائيل» . إلخ. وفي كثير من الأحيان كنا نضطر إلى ذكرها مرة تلو الأخرى لنوضح مرجعية المصطلح وتحيزاته.

وبعد. فهذه دراسة أولية في هذا الموضوع، وهي لا نهدف إلى تفكيك كل المصطلحات الصهيونية وإنما نحاول تقديم منهج للتفكيك والتركيب مع ضرب الأمثلة ببعض المصطلحات الأساسية. وإذا نجحت هذه الدراسة في توليد وعي بفضية المصطلح فإنها تكون قد أنجزت ما نسعى إليه.

وقد قام صديقي الدكتور محمد هشام (المدرس بجامعة حلوان) بمراجعة هذه المخطوطة وأدخل الكثير من التعديلات الهامة. كما قامت ابنتي الدكتور هبة غازي (طبيب عين شمس) بقراءتها واقترحت تعديل بعض الأجزاء، وقد أخذت برأيها في معظم الأحيان. فلهما مني جزيل الشكر وعند الله الجزاء. والله من وراء القصد .

عبد الوهاب محمد المسيري

دمنهور - القاهرة - أكتوبر ٢٠٠٣

الفصل الأول

الخطاب العملي والخطاب التفسيري

ابتداءً لابد من التمييز بين الخطاب التحليلي التفسيري من جهة، وكل أنواع الخطاب الأخرى التي تهدف إلى «كشف الصهاينة» أو «فضحهم» أو «التشهير بهم» أو حشد الجماهير ونجبتها ضدهم. فالخطاب التحليلي التفسيري لا يهدف إلى أي من الأهداف السابقة وإنما يهدف إلى تعميق رؤيتنا للعدو حتى نعرفه في كل تركيبه وبالتالي تزداد قدرتنا على تفسير الظواهر اليهودية والصهيونية والتنبؤ بها ومن ثم مقدرتنا على التصدي للعدو.

بعض أشكال الخطاب العملي الدعائي

ونحن نميز بين الخطاب العملي (الدعائي التعبوي) من جهة، والخطاب التفسيري من جهة أخرى:

فالخطاب العملي (الدعائي التعبوي) هو خطاب يهدف إلى تعبئة الجماهير ولا يعني كثيراً بقضية التفسير. ونمة أشكال مختلفة من هذا الخطاب أهمها ما يلي:

١ - الخطاب التأمري: من أكثر أنواع الخطاب العملي التعبوي انتشاراً الخطاب التأمري الذي يذهب إلى أن اليهود أينما كانوا يجبكون المؤامرات. ويصدر النموذج عن رؤية اختزالية تضع اليهود كل اليهود في سلة واحدة، ومن ثم فهو يذهب إلى أن كل الظواهر اليهودية والصهيونية والإسرائيلية شيء واحد، فلا يوجد أية اختلافات بينهما. ويتم اختزال الإسرائيليين والصهيونيين والصهيونيين في اليهودي لأن الجميع كل واحد متجانس، «يهود والسلام». كما يتم اختزال اليهود (بل الواقع بأسره) في قوالب جاهزة وأنماط سابقة، فاليهود - حسب تصور دعاة الخطاب التأمري - شخصيات مخربة هدامة دائماً وأبداً، تتآمر بطبيعتها ضد كل ما هو خير ونبل. فهذا

- حسب تصورهم - مكون أساسي وثابت في الطبيعة اليهودية، ومن ثم فاليهود مسئولون عن كل الشرور أو على الأقل معظمها، وسلوكهم هو تعبير عن مخطط جبار وضعه العقل اليهودي أو حانخامات اليهود لتخريب الأخلاق وإفساد النفوس حتى تزداد كل شعوب العالم ضعفاً وقوفاً بينما يزداد اليهود قوة وبأساً، وذلك بهدف السيطرة على العالم وإنشاء حكومة عالمية.

والعالم كله - حسب هذا النصور - إن هو إلا رفعة شطرنج، وكل البشر إن هم إلا أحجار عليه يحركها اليهود بكل بساطة لإنجاز مخططهم، فهم أصحاب قوة خارقة لا تضاهيها قوة ونفوذ كبير ليس مثله نفوذ. والتاريخ اليهودي بأسره إن هو إلا تعبير عن هذا النموذج الثابت وهذه المؤامرة التي لا تتغير.

والصهيونية - في تصور التأمريين - ليست ظاهرة مرتبطة بحركات التاريخ والفكر الغربي وإنما هي مجرد تعبير عن هذا الشر الأزلي الكامن في النفس اليهودية، ذلك الشر الذي يتبدى في الغزو الصهيوني لفلسطين، وضرب المفاعل الذري العراقي، وغزو لبنان وقمع الانتفاضة، والهجرة اليهودية السوفيتية إلى فلسطين وسقوط الاتحاد السوفيتي... إلخ. ومعالم المؤامرة اليهودية وردت بشكل واضح في كنب يُقال إنها سرية مثل التلمود والبروتوكولات.

ومشاكل الخطاب التأمري كثيرة، منها مثلاً:

(أ) بضفي هذا الخطاب قوة عجابية على اليهود وبشيطنتهم. فلو كان اليهود شياطين بالفعل، فكيف سيأتى لنا التصدي لهم وهزيمتهم؟ ألا يجدر بنا أن نستعيد بالله من الشيطان الرجيم ونقر؟ أي أننا نسفط في العجز الكامل لأنه إذا كانت القوة التي نواجهها متخفية إلى هذا الحد، أخطبوطية إلى هذا الحد، باطشة ضارية إلى هذا الحد، فهل لنا قبل لها؟ هل يمكننا أن نفعل أي شيء إزاءها؟ ولكن أليس من الأجدي بدلاً من السقوط في هذا الموقف أن نذكر الآية الكريمة: ﴿إِنْ تَكُونُوا تَأْلَمُونَ فَإِنَّهُمْ يَأْلَمُونَ كَمَا تَأْلَمُونَ﴾ (النساء: ١٠٤)، فنعرف أنهم بشر مثلنا يمكن أن نفاوضهم، كما يمكن أن نسبل دمهم، ثم نتذكر بقية الآية: ﴿وَتَرْجُونَ مِنَ اللَّهِ مَا لَا يَرْجُونَ﴾ (النساء: ١٠٤).

(ب) حين يتحدث خطاب المؤامرة عن اليهود بشكل عام يفقد الدارس أبة مقدرة على

رؤية الواقع في كل تركيبته، وهو يقدم صورة عامة للغاية لا تنفيذ كثيراً في التعامل مع الواقع. فماذا يفيد أن أعرف أن اليهود أشرار يودون السيطرة على العالم منذ بداية التاريخ؟ هل يمكن أن يفيدنا هذا في دراسة توجهات الجيب الصهيوني الاستيطانية الإحلالية وتحالفاته الدولية ونقاط ضعفه وقوته؟ هل يمكن أن يفسر هذا الحياة الحزبية في إسرائيل؟ وحينما هزم حزب الله جيوش الدولة الصهيونية في جنوب لبنان، هل درس المؤامرة اليهودية الكبرى، أم درس العدو في حركاته وسكناته؟

(ج) يعتمد الخطاب التأمري على وثائق مشكوك فيها مثل بروتوكولات حكماء صهيون وينصرف عن رؤية البطش الصهيوني في الواقع، مع أن ما حدث في دير ياسين وصابرا وشاتيلا وجنين يفوق كثيراً ما جاء في البروتوكولات.

٢- الخطاب شبه الديني: يحاول الخطاب شبه الديني أن يعي الجماهير ضد اليهود، كل اليهود، باعتبارهم أعداء الله وفلة الأنبياء، أي أنه يصدر عن نفس منطلقات الخطاب التأمري التي تذهب إلى أن الشر مسألة متأصلة وراثية في الطبيعة اليهودية فهو يجري في عروق اليهود ودمهم، وبالتالي فحربنا ضدهم ستستمر حتى يوم القيامة. وقد سمبنا هذا الخطاب شبه ديني لأنه يستند إلى مقولة علمانية مادية، فهو يعرف اليهودي على أساس الوراثة (العرق والدم) وليس على أساس العقيدة ليؤسس عليها رؤية دينية. وعلى أبة حال لا يقتل الصهاينة الأنبياء هذه الأيام (إذ لا يوجد أنبياء في عصرنا الحديث). فهل هذا يعني أنهم لا يقتلون أحداً؟ الواقع هو العكس، فهم يقتلون كل من «يتصادف» وجوده في أرض الميعاد أو «إرتس إسرائيل»، أي فلسطين، في المصطلح العربي وعبر آلاف السنين!

ومشاكل الخطاب شبه الديني كثيرة، منها مثلاً:

(أ) الخطاب شبه الديني يضفي بُعداً كونياً على الصراع العربي الإسرائيلي، فهو صراع مستمر طالما وجد التاريخ، فالنصر لن يتحقق إلا في نهاية الأيام، فما نحرزه من انتصارات هي أمور عرضية، أما ما يحرزونه من غزو ومذابح فهو متوقع ومكتوب.

(ب) يجب عدم تأسيس الصراع على كره اليهود، فهذا سقوط في الأطروحة النفسية التي ترى أننا نحارب اليهود لأننا نكرهم أو لأنهم بكرهونا. ونحن أولاً لا نحارب اليهود

بل نجارب. من اغتصب أرضنا، أي أننا نحارب ضد الظلم. وسبب الحرب ليس كرهاً غريزياً لبس له سبب واضح، وإنما محاولة من جانبنا لإقامة العدل في الأرض وصد الظلم عن أنفسنا. وقد حاربنا ضد الفرنجة من قبل وضد الإنجليز وهم لبسوا يهوداً وإنما مسعمرون ظلمة.

(ج) بفرض الخطاب شبه الديني استمرارية يهودية، وأن ثمة تاريخاً يهودياً مستمراً خلفانه متصلة لم تقطع. وهذا هو جوهر الفكر الصهيوني كما سنبين فيما بعد.

(د) بتصارع الخطاب شبه الديني مع النصوص التوراتية، ولكن قضيتنا ليست الرواية التوراتية أو الإنجيلية فلبس من بهما من يؤمن ولبكفر بهما من يكفر، مشكلتنا مع الرواية الصهيونية التي حولت التاريخ التوراتي المقدس إلى تاريخ زمني، وحولته إلى ديباجات تخفي الهدف الحقيقي وتعطي مبررات دينية وأحياناً أخلاقية للاستيلاء على أرضنا!

٣- الخطاب الدعائي (الإعلامي): هو الخطاب الدعائي المحض الذي يتوجه علي سبيل المثال إلى الرأي العام العالمي فيوضح له أن «إسرائيل دولة معتدية» وأن «وضع اللاجئين الفلسطينيين سبباً في جبين البشرية» وأن «المستوطنين الصهاينة يستولون على الأراضي الفلسطينية دون وجه حق» وأنهم «عنصريون يعذبون النساء والأطفال» وهكذا. ويمكن أن يتوجه الخطاب الدعائي نحو الداخل ليصبح خطاباً تعبوياً يهدف إلى تعبئة الجماهير ضد العدو الصهيوني وضد المؤامرة المسنمة (أو العكس الآن إذ يمكن أن يقوم الخطاب التعبوي بالنبيذير بالسلام). وغني عن القول إن مثل هذا الخطاب لا يفيد كثيراً في فهم ما يجري حولنا. ونحن لا نقف ضد الدعاية أو التعبئة ولكن المهم أن نعرف أنهما أمران مختلفان عن التفسير.

وأنا أذهب إلى أنه يجب ألا نترك الخطاب الإعلامي للعدو، إذ يجب أن نطرح برنامجنا للحل فنطلب تحقيق السلام الشامل العادل من خلال تنفيذ قرارات الشرعية الدولية وبالذات القرارات الخاصة بعودة اللاجئين الفلسطينيين، وأن تُنزع الصبغة الصهيونية عن الدولة الصهيونية ليحل محلها دولة ديمقراطية متعددة الأديان والإثنيات والهويات الثقافية، وهو إطار يسمح ببقاء الإسرائيليين لا كمستوطنين وإنما كمواطنين يتمتعون بكافة حقوقهم السياسية والدينية والثقافية. ويمكن هنا أن نطرح نموذج جنوب أفريقيا حيث تم نزع الإطار العنصري دون مذابح. ولذا فلنطالب بتشكيل لجان لدراسة

كيفية فك الجيب الصهيوني سلمياً كما تم فك الجيب الاستيطاني في جنوب أفريقيا، وأن تدرس اللجنة شكل المجتمع الجديد. وعادة ما يقال إن هذا يعني القضاء على الدولة اليهودية. والرد على مثل هذا القول هو أن الدولة التي لا يمكنها البقاء إلا من خلال قوانين عنصرية لا تستحق البقاء. وعلى الخطاب الإعلامي أن يكون منخفض الصوت حتى يكون مفعلاً، على أن تذكر دائماً أن الخطاب الإعلامي الذي لا تسانده القوة العسكرية هو مجرد كلمات جوفاء، وأن الخطاب الإعلامي لبس له أية مقدرة تفسيرية.

٤- الخطاب القانوني: ويمكن للخطاب العملي التعبوي أن يكون قانونياً ونصبح القضية هي المرافعة لتوضيح الحق العربي والأساس القانوني له. والشكل الأساسي الذي يأخذه هذا الخطاب هو مراكمة غرارات هيئة الأمم المتحدة الواحد تلو الآخر في مجلدات ضخمة، نطبع بعناية فائقة وتوزع على الهيئات والدول والمنظمات الدولية المعنية. ومثل هذا الخطاب لا بُعنى كثيراً بتفسير أسباب الصراع أو بنينه أو طرق حله أو تصعبه أو إدارته. ولا شك في أن معرفة الإطار القانوني للصراع أمر مهم للغاية، ولكنه يختلف تماماً عن عملية التفسير التي تنطوي على جهد أكثر تركيماً من مراكمة القوانين أو حتى تفسيرها.

ومن الأشكال الأخرى للخطاب القانوني ما يُنشر من دراسات تحت شعار صريح أو ضمني فحواء «من فمك ندينك يا إسرائيل»، وهذه الدراسات تتكون عادةً من افنباسات من كتابات بعض المؤلفين الإسرائيليين ومن أعضاء الجماعات اليهودية ينفذون فيها اليهودية وأعضاء الجماعات اليهودية وإسرائيل. وتوضع الاقتباسات جنباً إلى جنب ثم تقدم باعتبارها أدلة دامغة في المرافعة التي لا تنتهي ضد الصهيونية وإسرائيل، وأحياناً كل اليهود!

وفي إطار الخطاب القانوني يحاول البعض تنفيذ فكرة حق اليهود التاريخي (أو الديني) في فلسطين التي يدعيها الصهاينة، فيأتون بالأدلة والبراهين التي تبين بطلان دعوهم. وهي عملية ولا شك مضيدة دعائياً، دعائياً وحسب، لأننا لو «أقنعنا» الصهاينة بوجهة نظرنا، فهل سينتكون بلادنا ويعودون أدرأجهم؟. وقد قام أحد المؤرخين الإسرائيليين الجدد بإثبات أن القصص التوراتية ليس لها أي أساس تاريخي، فسأله أحد المحللين السياسيين، لماذا أتمم هذا إذن؟، فقال: «نحن هنا لأننا هنا»، أمر واقع، يستند إلى السلاح. إن عملية تنفيذ الادعاءات الصهيونية، ناربخية كانت أم دينية، عملية إعلامية تعبوية مهمة ولكنها لا علاقة لها بعملية التفسير.

٥- الخطاب الأخلاقي: وهو الخطاب الذي يصدر عن قيم أخلاقية إنسانية ويحاول أن يحض على وضعها موضع التطبيق. ويمكن القول بأن نمة نقاط تشابه أساسية بين الخطابين الدعائي التعبوي والعملي القانوني من جهة، والخطاب الأخلاقي من جهة أخرى، فجميعهم ذوو توجه عملي غير تفسيري. فمقولات أخلاقية مثل الاعتدال والتسامح والإنصاف والخير ليست مقولات تحليلية أو تفسيرية، فهي تعبيري عن حالات عقلية أو عاطفية وعن مواقف أخلاقية ولا علاقة لها ببنية الواقع المركبة أو العملية التفسيرية. وهذه المقولات تجعل الباحث يركز على الحالة العاطفية والعقلية للفاعل وبسبب العناصر الأخرى، أو تجعله يركز هو نفسه على إصدار الحكم الأخلاقي الصحيح على الأحداث بدلاً من دراسة بنية الواقع وآلياته وحركياته بهدف تفسيره.

وقد ظهرت مؤخراً مصطلحات أخلاقية مثل «ثقافة السلام» و«ثقافة الحرب» ليست لها قيمة تحليلية كبيرة، وهي مصطلحات تخلق الوهم بوجود شيء أخلاقي مطلق اسمه «السلام» مقابل شيء آخر لا أخلاقي مطلق يسمى «الحرب»، ولا يوجد أي منهما داخل أي سياق إنساني وتاريخي أو اجتماعي. وقد تمت تعبئة مصطلح «ثقافة السلام» بكل الإيحاءات الإيجابية الممكنة وأصبح الحديث عن الحرب، مهما كانت أسبابها ومهما كانت الدوافع وراءها (مثل الحرب من أجل تحرير الأرض والذات على سبيل المثال)، أمراً سلبياً وشكلاً من أشكال العنف. ونحن نطرح جنباً إلى جنب مع «ثقافة السلام» و«ثقافة الحرب» مصطلح «ثقافة العدل» و«ثقافة الظلم» ونحدث عن الشروط الواجب توافرها لتحقيق العدل. ولذا يمكننا أن نتحدث عن «ثقافة السلام والعدل» مقابل «ثقافة الحرب والظلم». والهدف من كل هذا هو أن نبين البعد الأخلاقي لمثل هذه المصطلحات، وتوضح أنها ليست في واقع الأمر مصطلحات وصفية، وإنما مصطلحات وعظمية وتعبوية.

نحن لا نرفض القيم الأخلاقية وضرورتها للإنسان كإنسان، بل ونرى أن التفسير لا بد وأن يترجم نفسه في نهاية الأمر إلى فعل إنساني فاضل بحيث يقف الإنسان وراء ما ينصور أنه إنساني وأخلاقي (المعروف)، وبغض ضد ما ينصور أنه غير إنساني وغير أخلاقي (المنكر). إلا أن مثل هذا الموقف الأخلاقي الإنساني، هذا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر، لا بد أن يسبقه إدراك كامل لطبيعة الموقف الأخلاقي وتحليل للواقع المتعين بكل مكوناته وتركيبته حتى يمكن فهمه قبل الحكم عليه.

٦- الخطاب الواقعي (البرجماتي): إذا كان الخطاب الأخلاقي يركز على عبارة «يجب أن»، فإن الخطاب الواقعي (البرجماتي) يزعم العكس، فهو يزعم أنه خطاب تفسيري ينطلق من الواقع. وهذا تزييف ما بعده تزييف، فهو أيضاً ينطلق من عبارة «يجب أن»، فهو يقول «يجب أن يعترف العرب بإسرائيل لأنها موجودة بالفعل، لأن الواقعية تتطلب ذلك». وهذا الخطاب يفترض أن صاحبه قد قام بتحليل كل جوانب الواقع وتقييمها بعناية ثم وصل إلى ما وصل إليه من نتائج. ويمكن الرد على هذا بأن السرطان أيضاً أمر واقع. وهذا لا يعني بالضرورة نفيه، فالواقعية ليست تقبل الواقع كما هو، والاستسلام له، وإنما كيفية التعامل معه. والواقع ليس مجرد ما هو قائم بل ما هو ممكن. فالواقعية قد تتطلب الاعتراف بوجود إسرائيل ولكنها لا تتطلب بالضرورة الاعتراف بشرعية هذا الوجود، بل يذهب الإنسان الواقعي، بناءً على تحليل مركب للواقع، إلى ضرورة التصدي لهذه الخلية السرطانية ومقاومتها. وغني عن القول أن الخطاب الواقعي لا يفسر الواقع، بل يجمده ويجتزئه.

.. ويلاحظ أن الخطاب الغربي الذي يتناول الصراع العربي الإسرائيلي يدعو إلى الواقعية والبرجماتية حين يتوجه إلى العرب وحسب، فالولايات المتحدة تخبر العرب أن إسرائيل دولة قوية، ألحقت بهم الهزيمة تلو الأخرى، وعليهم تقبل الحقائق الجديدة والتعامل معها بحس عملي. ومن ثم يجب عليهم قبول الشروط الإسرائيلية وقبول السلام الذي هو في جوهره استسلام من منظور عربي. ولكن حينما يتوجه الخطاب الغربي إلى إسرائيل فإنه يتخلى عن برجماتيته تماماً، ويصبح الحديث عن «وطن اليهود القومي» و«ارتباطهم به عبر التاريخ» و«ضرورة أن تظل إسرائيل دولة يهودية خالصة» و«عاصمتها الأزلبية القدس»... إلخ، أي أنه يجب على الغرب والعالم احترام المطالب الصهيونية ذات الجذور التورانية والتي نساندها القوة المسلحة. وهذا الناقض العميق يدل على عنصرية الغرب، فمشاعر الصهيانية وتطلعاتهم القومية لا بد وأن تؤخذ في الحسبان، فهم بشر كاملون، أما مشاعر الفلسطينيين وتطلعاتهم القومية فهي مسألة يمكن إهمالها ومطلوب منهم التنازل عنها، فهم مجرد مادة استعمالية، وليسوا بشراً كامليين.

٧- الخطاب الأماني: وهو الخطاب الذي يعبر عن الأماني العربية المشروعة مثل ضرورة تحرير فلسطين واستعادة القدس ودعم المقاومة الفلسطينية للمحتل الصهيوني. وهذا الخطاب له قيمة نفسية عالية، ولكنه ليس له قيمة تفسيرية كبيرة. ونفس القول ينطبق على خطاب الأماني الصهيوني، فحينما يقول الصهيانية إن القدس هي عاصمة

إسرائيل الأزلية، وأنهم سيوطنون في الضفة الغربية لمليون مستوطن صهيوني، فجبج ألا نفزع من هذا الخطاب ولا ننصور أنه بالضرورة مخطط فابل للتحقق. بل بيب أن ندرك أن العدو مثلنا بعبر عن أمانبه حتى يشعد الهمم، ولعله يستخدم هذا الخطاب لإدخال الرعب في قلوبنا. ولذا فجبنا نحاول تفسير سلوكه بيب أن نضع خطاب الأمانب الخاص به في موضعه الحقبب.

ومعظم أنواع الخطاب السابقة نطلق من بعض ثوابت موقفنا من الاستعمار الاستيطانب الصهيوني: رفض عمبق له - تعاطف مع الفلسطينيين - الإحساس بضرورة مساعده الفلسطينيين... إلخ، كما أنها ننحرك في إطار هذه الثوابت: وهو أمر ولا شك محمود. وكل أنواع الخطاب السابقة مهمة (باستثناء الخطاب التأمرب والخطاب شبه الدينب)، ولابد من معرفة الهدف من كل واحد منها حتى بمكن توظيفه في مجاله على أكمل وجه (ولكل مقام مقال)، ببحث تتكامل الأنواع المختلفة. ولكن بيب أن ندرك أن أنواع الخطاب السابقة لا نلفب بأي ضوء جدي أو قديم على بنية الكيان الصهيوني ولا نحاول التنبؤ بخصوص سلوكه. فهب نوضح ما هو واضح بالفعل، وهب لا نتعامل مع الأسباب أو النتائج أو الماضي أو الحاضر أو المستقبل، وسؤال «ما العمل؟» غبر مطروح أساساً. فالنعبنة نحل محل محاولة التفسير، ولذا فأنواع هذا الخطاب لا تفب كثيراً في رسم الخريظة المعرفبة. ورغم أهمية بعض أنواع الخطاب غبر التفسيرب في تجنيد الجماهير وفي مخاطبة الرأي العام العالمب، فمن الواجب أن ندرك أنها لا تفسر شيئاً، فهب دعوة إلى اتخاذ خطوات معينة ولا تهدف إلى تفسير الظاهرة الصهيونية.

وبمكن القول إننا في واقع الأمر لا بمكن أن نفوم بالنعبنة إلا بعد النحلل والفهم (والفهم بالمناسبة بختلف عن الفاهم)، فالنعبنة لا تتم في فراغ وإنما نعب استناداً إلى وفائع محددة، كما أنها ننحرك نحو اتجاه معين وإلا تحولت إلى تهبيج غوغائب وطنب إعلامب. ولكن الخطاب الإعلامي النعبوب، وأنواع الخطاب الأخرى، نطلق من بعض القوالب اللفظبة الجاهزة والأطروحات الشائعة دون اخبارها فنخلق وهم المعرفة.

الخطاب التفسرب

والآن فلنحاول أن ننقل إلى بعض أشكال الخطاب التفسرب:

١- الخطاب التفسرب: بحاول أصحاب هذا الخطاب أن يفسروا الصراع العربب الإسرائيلي

على أساس نفسي وكأنه صراع دائر داخل الذات الفلسطينية والذات الإسرائيلية. وهذا الخطاب بطبيعة الحال لا يفسر إلا جانباً واحداً في الصراع، ولا بمكنه تفسير تغيراته أو حدثه أو تفسير كشر من الظواهر مثل مخبمات اللاجئين والاستيطان الصهيونب في الضفة الغربية. فهذه ليست ظواهر نفسبة وإنما ظواهر سباسب واجتماعبة، فذ بكون لها بعد نفسي ولكن النموذج النفسي بعجز عن تفسيرها.

٢- الخطاب النصوبي: النصوبة هب محاولة تفسير سلوك اليهود والدولة الصهيونية في ضوء ما جاء في العهد القديم والكتب المقدسة اليهودبة الأخرى (التلمود - كنب القباله - وبعض الجهابذة يضمنون لذلك بروتوكولات حكماء صهيون بحببانه كتاباً مقدساً باطناً عند اليهود). وتطلق محاولة التفسير من تصور مفاده أن سلوك اليهودب هو تعبير مباشر عن بعض نصوص العهد القديم والتلمود، وكأن واقع الصهبانة وبهود العصر الحديث، سواء أكانوا في أمريكا أم جنوب أفريقيا أم إثيوبيا، لا بختلف عن واقع العبرانينب القدامى أو يهود الصين في القرن الخامس عشر، وكأن ما ورد في العهد القديم والتلمود إن هو إلا مخطط يهودب قديم يعبر عن جوهر يهودب ثابت، وأن من يريد أن يفهم اليهود والصهيونية ويتصدى لهما عليه ألا بضيع وقته في قراءة الواقع وتفاصيله وإنما عليه أن يذهب إلى أحد هذه الكتب (خصوصاً البرونوكولات) فهب قصبرة وواضحة وسهلة وتأخذ شكل مخطط واضح، وسبجد فيها تفسيراً لكل شيء بل تنبؤاً بكل شيء.

ومثل هذا النموذج الاخترابب لا يننبه إلى أن علاقة الإنسان بالكنب المقدسة التي يؤمن بها علاقة مركبة إلى أقصى حد، فهب ليست علاقة سبب ونببجة. كما أن مسألة التفسير مسألة جبوبة في تحديد هذه العلاقة، فبمكن أن بكون التفسير حرفباً مغلقاً وبمكن أن بكون مجازباً متفنجاً. ففتفسير الصهبانة لنص ما بختلف عن تفسير اليهود الإصلاحين له. وأخبراً لا يدرك هؤلاء النصوصبون أن غالبية اليهودب في العصر الحديث لا تؤمن بهذه الكنب أساساً ولا تقرأها. كما أن النصوص غبر اليهودبة تكون أحياناً أكثر أهمية من النصوص اليهودبة في تفسير سلوك الصهبانة. وعادة ما يتم فصل النص الذي يتم الاستشهاد به عن أي سباب تاريخب عام، فالسباب الوحيد هو النص ذاته.

وفد اسنشرى مرض النصوبة وانتفل من اقتباس العهد القديم إلى اقتباس أي تصريح صهيونب ونصديقه. وعادة ما تؤخذ نصربحات الإسرائلبين بوصفها تعبيراً عن دوافعهم

وخططهم الحقيقية وليست مجرد مزاعم أو آمال أو أوهام . ثم تنسباً للنصوص والتصريحات الصهيونية وتحول من الدوافع الكامنة والمخطط المبني لتصبح الواقع الموضوعي ، وبهذا تنم المساواة بين الزعم والآمال من جهة ، وبين التوقعات والواقع من جهة أخرى . كل هذا يؤدي إلى إهمال حقيقة بديهية وهي أن الآخر قد يفشل في إدراك دوافعه الحقيقية بسبب التزامه الأيديولوجي ، وأنه قد يعني ما يقول ويصدقه ولكن أفواهه مع هذا لا تعبر عن دوافعه الكامنة الحقيقية التي تحركه ، لأنه لا يستطيع أن يواجه نفسه . وهناك إلى جانب ذلك الادعاء الواعي ، إذ قد يكون من صالح الشخص أن يعلن مزاعمه وبخبي دوافعه ، فقد يزعم المهاجر اليهودي أنه هاجر بسبب رغبته اليهودية العامة النبيلة في العودة إلى أرض الميعاد ليخفي دوافعه الخسيسة في الهرب من البطالة والبحث عن الحراك الاجتماعي والحصول على الدعم الصهيوني السخي لمن يستوطن في فلسطين . وفل نفس الشيء عن قوة الآخر فتقييم العدو لقوته قد تكون خاطئة تماماً وقد تكون تزييفاً واعياً ، وحينما صرح الصهاينة أن عدد المهاجرين اليهود من الاتحاد السوفيتي في موجة الهجرة الأخيرة سيصل إلى الملايين فلعلهم كانوا مخلصين فيما يقولون ، ولكنهم فشلوا في تقييم موقف اليهود السوفييت وعوامل الطرد والجذب العامة والخاصة التي تتجاذبهم ، ولعل آمالهم الأيديولوجية قد ضللتهم . وهناك احتمال أن يكون الصهاينة قد قاموا بتضليل الجميع عن عمد حتى يتم تخويف العرب فيسرعوا إلى مائدة المفاوضات ، وحتى تزيد الولايات المتحدة ، ومن ورائها يهود العالم ، من دعمها المادي والسياسي . ومن المعروف أن الملايين المزعومة من المهاجرين لم تصل .

ولذا ، فإن من المهم يمكن أن نقرر ما إذا كان الزعم الصهيوني يعبر عن آمال الصهاينة بإخلاص أم أنه ادعاء صهيوني كاذب وواغ . فلو كان آملاً صهيونياً فسيؤثر في خطة العمل الصهيونية بشكل أو بآخر . أما إذا كان ادعاءً واعياً أو أكذوبة فلا بد أن بسفط من الاعتبار ، لأن الهدف منه هو تضليلنا ، وعلينا بعد ذلك أن نقرر إن كانت الآمال تتطابق مع الواقع أم لا ، ومدى إمكان تحقيقها وذلك بدلاً من السقوط في قبضة تشيؤ النصوص المقدسة وغير المقدسة والمزاعم والتصريحات .

٣- الخطاب الموضوعي المتلقي : هذا النوع من الخطاب هو أكثر أنواع الخطاب شيوعاً ، وهو بصدر عن نموذج معلوماتي موضوعي متلقي وثائقي . فبقوم الباحث بمراكمة المعلومات والحقائق والأفكار والتصريحات والنصوص المقدسة ، ثم تُرصد رصاً بغض النظر عن مدى أهميتها ومدى مركزيتها ومقدرتها التفسيرية ، وهي عادةً حقائق لا

يربطها رابط ولا تخضع لأي شكل من أشكال التحليل المتعمق ، إذ بأخذ التحليل شكل تحليل مضمون بدائي جداً بهمل فضية المنظور (الوعي - الدوافع - التوقعات) والدلالة الداخلية التي يراها الإنسان فيما يقع له من أحداث وفيما يحيط به من ظواهر وفيما يقوم به من أفعال . كما بهمل الخطاب الموضوعي المتلقي كلاً من خصوصية الظواهر الصهيونية والنمط العام الذي ننتمي إليه ، وهو خطاب لا يصل إلى كل الأبعاد المعرفية للظاهرة موضع الدراسة . وفي إطار الخطاب الموضوعي المتلقي ينحل الفكر الصهيوني إلى مجرد مجموعة من الأفكار الصهيونية لا تكون منظومة مترابطة متكاملة ، ثم يلجأ الباحث للتصنيف السطحي بناءً على عدد الكلمات وتكرار الجمل والموضوعات وذلك في إطار الأطروحات العامة المبسطة ، وبالتالي تجمد الظواهر والحقائق وتعزل عن بعضها البعض وتجرد من تاريخها وسياقها ، ويكون الرصد رصداً لحقائق متفرقة لا لأنماط متكررة ، ومن ثم يمكن للباحث أن يفرض عليها أي معني عام أو خاص يشاء . وإن قام بفرض نمط ما عليها فهو عادةً أطروحة اختزالية بسيطة شائعة . ويأخذ البحث العلمي شكل اختبار الحقائق التي يدلل بها الباحث على البديهية الاختزالية الأولى .

التفسيرية

أنواع الخطاب التفسيرية المخلفة السابقة تقوم بتفسير الظواهر لكن بطريقة اختزالية تختزئ من الواقع فتركز على بعض أبعاده وحسب وتهمل البعض الآخر . والمطلوب هو التوصل إلى خطاب تحليلي تفسيري مركب يجعلنا فادرين على إدراك الواقع كحقائق متناثرة لا يربطها رابط وإنما ككل متكامل ، مما يتيح لنا التمييز بين الحقائق (المتناثرة) والحقيقة (الكلية) والحق (الأخلاقي) . ونحن نذهب إلى أن هناك نوعين من الرصد : الرصد المباشر أو «الرصد الموضوعي المتلقي» من ناحية ، والرصد من خلال أنماط متواترة (نماذج تحليلية) من ناحية أخرى ، وهذا ما نطلق عليه «التفسيرية» .

تنطلق الموضوعية المتلقي من تصور أن العقل السليم إن هو إلا صفحة بيضاء أو سطح شعبي سلبي بسيط محايد ، فهو كالألة تنطبع عليه المعطيات والمدرجات الحسية وتتراكم . وهذا العقل السليم يرصد بحياد شديد دون أن يشوه أو يغير أو يعدل أو يبدل . وثمة قانون مجرد عام يسري على الظواهر الطبيعية وعلى الظواهر الإنسانية وعلى جسد الإنسان وعقله . كل هذا يعني أن إدراكي لا يختلف عن إدراك الآخر ، وأن المعرفة هي مراكمة

الحقائق وأن عملية التراكم هذه ستؤدي إلى النوصل إلى معرفة موضوعية عالمية خالية من التحيزات.

وانطلاقاً من مثل هذه التصورات تم الحديث عن حيادية العلم، وتدرجياً أصبحت الموضوعية هي الموضوعية المتلقية والفوتوغرافية بل البيغاثية. فتم تمرير التحيزات المختلفة باعتبارها رؤى محايدة عالمية، وتم هدم الإبداع والخصوصية والهوية بل واستبعاد الفاعل الإنساني.

وإذا كانت المعرفة الموضوعية تؤدي إلى تراكم المعلومات الصماء التي لا نقول شيئاً، وإذا كانت المعرفة الذاتية لا تفيذ كثيراً في عملية معرفة العالم الخارجي فكيف يمكن فك هذه العقدة؟ هنا نطرح فكرة التفسيرية، وسنبداً برفض مصطلحي «ذاتي» و«موضوعي» اللذين يؤدبان إلى عملية الاستقطاب هذه: عالم موضوعي لا قسمات له ولا ملامح ولا معنى، في مقابل رؤية ذاتية متغلقة تماماً علي نفسها لا علاقة لها بالعالم المحيط بنا. ولن يكون معيارنا الدقة أو كم المعلومات أو مدى مطابقة معلوماتنا للواقع، وإنما المقدرة التفسيرية للمصطلح أو الأطروحة. فإن كان المصطلح قادراً على تفسير عناصر وأوجه كثيرة في الواقع فهو «أكثر تفسيرية»، وهي عبارة تحمل محل مصطلح «موضوعي»، وإن أثبت المصطلح قصوره التفسيري فهو أقل تفسيرية، وهي عبارة تحمل محل مصطلح «ذاتي».

تنطلق التفسيرية من أن العقل الإنساني ليس سلبياً ولا متلقياً بل مبدعاً وله مقدرات توليدية، وأن الواقع ليس بسيطاً ولا جامداً، وأن ما نرصده فيه هو مجرد مادة خام. وبالتالي فالأرقام والإحصاءات ليست نهائية، بل إن آراء الآخرين (وأساطيرهم وأوهامهم عن أنفسهم) هي الأخرى مجرد مواد خام وليست محددات نهائية للسلوك. وهذا الواقع له مستويات مختلفة ودوائر متداخلة متصلة منفصلة، ولكل ظاهرة محتاجها الخاص وسماتها الفريدة. والعلاقة بين العقل والواقع ليست بسيطة ولا آلية، فالفاعل الإنساني لا يستجيب مباشرة للمثير وإنما يستجيب للمثير كما يتصوره هو نفسه. فالذات بما تخمل من أساطير وهموم وأوهام وخيال وأبدولوجية ونوايا وذكريات عنصر أساسي في عملية الإدراك. وإفصاح المدرك عن إدراكه ليس أمراً بسيطاً. كما تذهب التفسيرية إلى أن الظاهرة الإنسانية مختلفة عن الظاهرة الطبيعية، وبالتالي لا يوجد قانون عام يسري على كل الظواهر. والسببية التي نسود العالم ليست سببية صلبة («أ» تؤدي حتماً إلى

«ب») بل هي سببية رخوة («أ» تؤدي في معظم الأحيان إلى «ب»، وقد تؤدي إلى «ج» تحت ظروف أخرى).

لكل هذا، لا بد للباحث الذي يتبع المنهج التفسيري أن يبتعد عن رصد التفاصيل والمعلومات في حد ذاتها، وأن يحاول تحديد الجوهر والهامشي، وأن يرصد العوامل في تفاعلها، وفي تأثير الخارج في الداخل والداخل في الخارج، والإنساني في الطبيعي والطبيعي في الإنساني، والذاتي في الموضوعي والموضوعي في الذاتي. ولا بد من أن يقترب من الواقع بعقل متفتح فيضع التفاصيل داخل أنماط متواترة، ويرى الظواهر من خلال متتاليات قائمة ومتتاليات احتمالية (إذا كان «أ» إذن «ب» وإذا كان «ج» إذن «د»). ولا بد أن يقاوم الباحث اختزال الظواهر في بُعد واحد وأن يحاول التركيب المستمر. وإحدى وسائل التركيب هي تنويع المقولات والمصطلحات التحليلية والبعد عن الثنائيات الصلبة (سالب/ موجب - معنا/ ضدنا)، فهناك مقولات بينهما قد تكون أكثر تفسيرية.

ولا بد من البعد عن التعميم المطلق والصور النمطية والصيغ الجاهزة التي لا تفيذ كثيراً في الفهم التعمق للظاهرة، ولا نقدم خريطة تفصيلية تشمل كل أبعاد الواقع تنفعنا في الممارسة اليومية. ورفض التعميم لا يعني رفض كل مستويات التعميم، فال المطلوب هو الوصول إلى مستوى تعميمي معقول يمكن قراءة الواقع المركب من خلاله. إن ضبط المستوى التعميمي أو التخصيصي يشبه ضبط التجارب العملية، وبالتالي لا بد أن يحذر الباحث من التراجع بين العام للغاية (اليهود إنهم إلا عملاء للإمبريالية) والخاص للغاية (اليهود كيانات فريدة، تنسم بالعبقرية والإجرام - اليهود إما آلهة أو شياطين).

وإذا كان الهدف من المعرفة الموضوعية هو الوصف والتنبؤ ثم التحكم الكامل، فإن الهدف من المعرفة في الإطار التفسيري هو زيادة المقدرة التفسيرية للأطروحات التحليلية، وبالتالي زيادة المقدرة التنبؤية مع إدراك استحالة الوصول إلى معرفة كاملة، ومن ثم استحالة التنبؤ الكامل والتحكم الكامل.

والباحث الذي يتبنى النموذج التفسيري عليه ألا بهدف إلى حشد أكبر قدر ممكن من المعلومات، فالحاسوب يقوم بهذا الآن علي أكمل وجه، فهدفه يجب أن يكون تنظيم المعلومات وتصنيفها وتفسيرها واكتشاف العلاقة بينها، وهذا هو جوهر الإبداع الذي لا يستطيع أي حاسوب مهما بلغ من كفاءة أن يصل إليه. وبعد ذلك ينتقل الباحث إلى

مرحلة استخلاص النتائج والتعميمات والوصول إلى رؤية كلية تميز بين الحقائق والحقيقة والحق. والباحث الذي يدور في إطار المنهج التفسيري عليه أن يحاول رصد الظواهر في كل خصوصيتها وعموميتها، في سطحها وأعماقها، ورصد ما هو ظاهر منها وقائم وما هو كامن، وعليه أن يرصد الظواهر لا كأجزاء متناثرة وإنما كجزء من كل تتفاعل أجزاؤه مع بعضها البعض ومع الكل. وأخيراً عليه أن يرصد البعد المعرفي الكلي والنهائي الذي يتمثل في صورة الإنسان الظاهرة أو الكامنة.

وفي نصوري أن أحسن السبل لتحقيق أهداف المنهج التفسيري هو تبني النموذج كأداة تحليلية. والنموذج هو بنية تصورية يجردها العقل البشري من كم هائل من العلاقات والتفاصيل والوقائع والأحداث فيستبعد بعضها لعدم دلالتها من وجهة نظر صاحب النموذج ويستبقي البعض الآخر، ثم يرتبها ترتيباً خاصاً وينسقها تنسيقاً خاصاً بحيث تصبح من وجهة نظره مترابطة بشكل يماثل العلاقات الموجودة بالفعل بين عناصر الواقع. ولذا فالخلائع والنماذج والصور الإدراكية التي يحملها الإنسان في عقله ووجدانه تحدد ما يمكنه أن يراه في هذا الواقع الخيالي، فهي تستبعد وتهمل بعض التفاصيل فلا يراها وتؤكد البعض الآخر بحيث يراها مهمة ومركزية.

إننا لا نتعامل مع واقعنا إلا من خلال نموذج إدراكي وخرائط إدراكية تُبقي وتستبعد ونحن لا ندرك الواقع إلا من خلال النماذج الإدراكية. ويتضح هذا في حياتنا اليومية وفي دراستنا. فإذا قلنا إن فلان ديمهوري أو إسكندراني، أي سكندري من أهل الإسكندرية، فنحن في واقع الأمر نستدعي صورة ذهنية تؤكد بعض الصفات ونستبعد صفات أخرى. وفل نفس الشيء عن مفاهيم تحليلية مثل «الإنسان العادي» أو «النورة الصناعية» فهي مفاهيم تقوم بعملية إبقاء واستبعاد لمجموعة من السمات. ونحن في هذه الحالات كافة لا نتصور بأية حال أن الديمهوري كائن موجود بالفعل في الواقع وإنما نذهب إلى أن فلان الديمهوري هو تحقق جزئي لنموذج الديمهوري، كما لا نتصور مطلقاً أننا سنقابل إنساناً عادياً في الطريق، ونعرف تمام المعرفة أن الثورة الصناعية ليست ثورة وقعت في يوم من الأيام أو في مكان من الأماكن. فنحن نعرف أننا حينما نستخدم النموذج فإننا نستخدم بنية ذهنية تصورية لعزل بعض عناصر الواقع وتضخيمها بهدف إدراكها ودراستها بعزل عن العناصر الأخرى (التي نراها أقل أهمية من تلك العناصر التي قمنا بتضخيمها). فاستخدام النماذج أمر حتمي للإدراك الإنساني ولإجراء أي بحث. وإذا كان الأمر كذلك

فمن المستحسن أن ندرك ذلك وأن نحسن من أدائنا شريطة أن ندرك دائماً أن ما نقوم به هو تآكيدك بحثي وحسب، وأن النموذج أمر حتمي في عملية الإدراك (وهذا ما نسميه «النموذج الإدراكي») وأنه لتحليل سلوك البشر لابد أن نحاول الوصول إلى هذا النموذج ونجزيه ونستخدمه في تفسير سلوكهم (وهذا ما نسميه «النموذج التحليلي»).

ورغم أن النموذج بنية تصورية فإنه ليس من تهويمات الخيال ولا هو ثمرة الرؤية الذاتية إذ يتم تجريده من الواقع، كما أن التحقق من مقدرة التفسيرية ممكن من خلال اختباره في تفسير الواقع، فإذا تمكن النموذج من تفسير عدد من جوانب الواقع يفوق عدد ما تفسره النماذج والافتراضات الأخرى فهو أكثر تفسيرية منها وهي بالتالي أقل تفسيرية منه.

وهذا كله يعني أننا يجب أن نقرأ النصوص الصهيونية بحذر شديد، وأن نحاول الوصول إلى المفاهيم الكامنة وراء المصطلحات والنماذج الإدراكية، وأن ندرك الحيل البلاغية التي يلجأ إليها الصهاينة لإخفاء عنصريتهم وتحيزهم ولتمريرها بحيث تصبح مقبولة لأكبر عدد ممكن من قطاعات الرأي العام التي نهمهم.

الفصل الثاني

المصطلح الغربي/الصهيوني

تحديد المفاهيم والمصطلحات مسألة ضرورية لضبط وتنظيم العملية الفكرية والتحليلية النفسيرية وتأطير ممارسات الفكر الاجتماعي في سباق منهجي بعيداً عن القوضى والشتات الذهني. وكلمة «مصطلح» هي على وزن «مفتعل» من الفعل «اصطَلَحَ»، مثل قولهم «اصطَلَحَ القوم» أي «زال ما بينهم من خلاف»، و«اصطَلَحُوا عَلَى الأمر» أي «تعارفوا عليه واتفقوا». و«تصَلَّحُوا» بمعنى «اصطَلَحُوا». و«المصطلح» هو «الاصطلاح»، و«الاصطلاح» اسم منقول من مصدر الفعل «اصطَلَحَ» معناه اتفاق طائفة ما على شيء مخصوص، ولذا سُمِّيَ عِلْمُ الاصطلاح «عِلْمُ التَّوَاتُؤِ». ولكل علم اصطلاحاته، و«الاصطلاح» في العلم هو اتفاق جماعة من الناس المنخصصين في مجال واحد على مدلول كلمة أو رقم أو إشارة أو مفهوم، وذلك يتم عادة نتيجة تراكم معرفي وجساري وممارسات فكرية تتم في إطار معين لمدة من الزمن، ويتبع ذلك محاولة تقنين هذه المعرفة.

التحيزات الكامنة في المصطلح

ولكن، إذا كان المصطلح أو الاصطلاح نصالحاً، فما العمل إن كان من يصك المصطلح لم ينصالح معنا؟ أو كان يصك المصطلح لتغييبنا نتيجة لخصومنا معنا ولأن وجودنا يعني غيابه؟ أو يصك مصطلحاً تكمن وراءه مفاهيم وقيم تتنافى مع مفاهيمنا وقيمنا ويتبنى نموذجاً تحليلياً معرفياً متحيزاً ضدنا؟

وفد أشرنا من قبل إلى تركيبة الواقع الإنساني وفعالية العقل الإنساني وعلاقة اللغة بالإدراك، مما يؤدي إلى التحيز. فالعقل لا ينلقى الواقع بشكل سلبي، وإنما يُبنى ويستبعد ويؤكد ويُهْمَش. ونفس الوضع ينطبق على محاولة الإنسان أن يسمي ظاهرة ما، إذ إنه لا بد له من الاختيار بين عدد لا بأس به من المفردات للإخبار عن ظاهرة مركبة، وحين

يختار المصطلح الذي يتصور أنه مناسب، فإنه سيجد أنه متشابه مع عدد لا بأس به من المصطلحات الأخرى. وعملية الاختيار تعني إبقاء وتأكيذاً واستبعاداً وتهميشاً، أي أنه لا يوجد تلاقٍ آلي (أو تلاحم ضروري وعضوي) بين الاسم والمسمى وبين المصطلح والظاهرة، وإنما هناك حتمية الاختيار (أو الاجتهاد) الإنساني في محاولة مزاجية المصطلح بالظاهرة والدال بالمدلول، وهي عملية تتضمن فدرأً من التحيز لمصطلح على حساب الآخر، ولجانِب من المصطلح على حساب جانب آخر. وكلمة «مُصطلح»، ذاتها تبين أن التحيز مكوّن أساسي فيها.

وفي العلوم الإنسانية العربية تم استيراد معظم المصطلحات التي نستخدمها من الخارج، ولم نسكها أو ننحتها بأنفسنا. وقد أدمناً عاماً عملية نقل المصطلحات دون إعمال فكر أو اجتهاد، ودون فحص أو تمحيص، وأصبح غفل العلوم الإنسانية العربية في أذنبها - تنقل آخر ما تسمع بأمانته وموضوعية تبعان على الضحك. ولهذا فقد الإنسان العربي الحديث القدرة على تسمية الأشياء، ومن لا يسمي الأشياء يفقد السيطرة على الواقع والمقدرة على التعامل معه بكفاءة. أما من يدرك الواقع حق الإدراك ثم يصنفه حسب مقولاته، ويسميه أسماء تتفق مع هذا الإدراك فيمكنه الحركة فيه بقدر معقول من الحرية؛ إذ إنه سيراكم المعلومات داخل مقولاته وأطره هو، الأمر الذي قد يزيد من مقدرة على التنبؤ بمسار هذا الواقع ويحسن من مقدرة على التعامل معه.

وفد يمكن نقل الكلمات الدالة على الآلات أو الأشياء لأن محيطها الدلالي محدد للغاية، فحينما نقول «سبارة» أو «تلفزيون» فلا توجد صعوبة كبيرة في معرفة المقصود؛ لأن علافة الدال بالمدلول والمصطلح بالشئ الذي يشير إليه واضحة ومحددة إلى حدٍّ كبير. فالمصطلح بسيط، والمشار إليه نفسه محدود الدلالة، ولذا تظل الثغرة بينهما ضيقة. ويسري نفس الوضع على العلوم الطبيعية، فإن أشرنا إلى ظاهرة غليان الماء فمن المعروف أن درجة غليان الماء هي مائة درجة مئوية في ضغط جوي محدد، والماء نفسه يمكن تعريفه برموز جبرية. ولذا فالنوعية العلمية مضبوطة إلى حدٍّ كبير، حيد فيها بُعد الزمان والمكان إلى حدٍّ ما، ولهذا فإن نقل مصطلحات العلوم الطبيعية مسألة أكثر سهولة من نقل مصطلحات العلوم الإنسانية، ومع هذا فهي عملية محفوفة بالمخاطر والمزالق.

وحينما تنتقل إلى العلوم الاجتماعية والإنسانية تصبح الصورة مركبة إلى أقصى حد للأسباب التالية:

١- كل مصطلح متجذر في تشكيل حضاري فريد له لغته المعجمية والحضارية الفريدة، ولذا فالدال وحقله الدلالي مرتبطان بسياق حضاري محدد، ويشيران إلى ظواهر بعينها دون غيرها.

٢- المصطلح بطبيعة الحال لا يشير إلى مدلول خارجي وحسب، وإنما يحتوي أيضاً على وجهة نظر من سكّه وزاوية رؤيته واجتهاداته. وتزداد الأمور تعقيداً إذا كانت المصطلحات ذات طابع عفائدي من مصلحة فريق ما الترويج لها، إذ يصبح المنظور داخل المصطلح أكثر أهمية.

إن تحيز المصطلح هنا مزدوج: تحيز سياقه ونحيز من صاغه. وحبث إننا نترجم عادةً من الإنجليزية والفرنسية، وأحياناً من اللغات الأوروبية الأخرى، ولا نترجم من لغات شرفية (مثل السواحلية أو اليابانية) فإن المصطلحات المترجمة عادةً ما تحمل منظور صاحبها.

ولنضرب مثلاً: من المصطلحات التي ترجمناها بأمانة شديدة وأدخلناها في معجمنا التحليلي اصطلاح «رجل أوروبا المريض»، والإشارة هنا إلى صورة رجل يحتضر يُعالج سكرات الموت وهو الدولة العثمانية. والصورة التي يجسدها المصطلح تجعلنا نُنظر إلى هذا الرجل بكثير من الاشتمزاز على أسوأ تقدير، وبكثير من الشفقة (دون أي احترام) على أحسنه، وننسى تماماً أن الدولة العثمانية - رغم ضعفها واستبدادها - كانت تحمي شعوبها من الهجمة الاستعمارية الغربية التي عصفت بالعالم بأسره، ونسى أن رجل أوروبا لم يكن من أوروبا، وإنما كان يقف على رأس الشرف الإسلامي زعيماً وقائداً له. ومن الواضح أن صورة رجل أوروبا المريض تعكس منظوراً غريباً للنضية، ينظر للدولة العثمانية باعتبارها ميراثاً سيُقسّم ويُوزع بين القوى الغربية، وهي رؤية لا علاقة لها من قريب أو بعيد برؤية شعوب هذه المنطقة. فالمصطلح - مثل المصطلحات التي ذكرناها من قبل - سك في الغرب وبحمل منظوراً غريباً.

ولكن ما يهمنا - في السياق الحالي - أن نبين أنه يشير إلى رجل يوجد على حدود أوروبا، ولكنه ليس منها وبالتالي يحدد لنا مجال الرؤية التاريخية المسموح لعيوننا بالتحرك فيه، ومن ثم ينسنا رجلاً آخر أكثر أهمية ومحورية وهو «رجل أوروبا النهم المنقرس»، أي الإمبريالية الغربية التي كانت نبذ سكان أفريقيا آنذاك بعد أن كانت قد أبدت أعداداً هائلة من سكان الأمريكتين الأصليين، وبعد أن أبادت سكان أستراليا البيا

وفيزيولندا، والتي كانت تقوم في الوقت ذاته باستعباد سكان آسيا وتخوض حرباً ضارية لتسويق الأفيون في الصين لنشر التقدم الغربي والغيوبة العالمية الدائمة بين ريوها. هذا الرجل النهم كان رابضاً على حدود العالم الإسلامي بعد أن التف حوله عدة قرون خشية «رجل أوروبا العثماني القوي» الذي كان لا يزال بمغافيتته، وهو كان رابضاً يلمظ ويمصص شفثيه على أمل أن يحل الوهن بهذا «الرجل العثماني المسلم». وحينما بدأ المرض بدب فيه راح يفضم منه قضمته هنا وقضمته هناك، وكان يدس له السم أحياناً في طعامه، بل وفيما يقدمه له من أدوية وهمية (من مساعدات وخلافه). وقد جمع «رجل أوروبا النهم» كل قواء وفضي على «رجل الشرق الفتى» (مصر محمد علي) الذي كان بوسعه أن يحقن الرجل المريض ببعض المقويات، ولعله كان من الممكن أن يُشفى ويُعافى نتيجة ذلك. كل هذه الظلال والمعاني والدلالات اختفت تماماً بسبب عبارة «رجل أوروبا المريض» التي رسمت أمامنا صورة أخفت «الرجل النهم».

بعض سمات المصطلحات الغربية/الصهيونية

تواجهنا إشكالية تحيز المصطلحات عند النظر إلى المصطلحات المستخدمة في العلوم الإنسانية الغربية بشكل عام وتلك المستخدمة في وصف الظواهر اليهودية والصهيونية على وجه الخصوص. فقد تم صكها في العالم الغربي بعناية بالغة، وهي مصطلحات تنبع من تجارب تاريخية وتماذج تحليلية ورؤى معرفية ووجهات نظر غربية وصهيونية متمركزة حول الذات الغربية واليهودية وتحتوي على تحيزات إنجيلية وإمبريالية وعرقية لا نشارك فيها بل ونرفضها، وهي تحيزات جعلت الدارسين الغربيين والصهيانية يضخمون كثيراً من جوانب بعض الظواهر وبهملون الجوانب الأخرى، وجعلتهم يفترضون وجود وحدة حيث لا وحدة ولا يدركون في الوقت ذاته العلاقة بين ظواهر نرى نحن أنها وثيقة الصلة. وهي مصطلحات تعبر عن خلل واضح من وجهة نظرنا في المستوى التعميمي والخصيصي، فهم يتحدثون بصيغة العام عن ظواهر خاصة وفريدة، وبصيغة الخاص عن ظواهر عامة، ويهمشون ما هو مركزي وأساسي ويضيفون المركزية علي ما هو هامشي من وجهة نظرنا. ويمكن أن ندرج بعض سمات المصطلحات الغربية/الصهيونية فيما يلي:

١- تنبع المصطلحات الغربية من المركزية الغربية، فالإنسان الغربي يتحدث على سبيل المثال عن «عصر الاكتشافات»، وهي عبارة تعني أن العالم كله كان في حالة غيب ينظر الإنسان الأبيض لاكتشافه. والصهيانية يشيرون أيضاً إلى أنفسهم على أنهم

«رواد»، والرائد هو الشخص الذي يرتاد مناطق مجهولة فبستكتشفها بنفسه ويفتحها لبشر الحضارة والاستنارة فيها بين شعوبها البدائية.

وحروب العالم الغربي تُسمى «الحروب العالمية» ونظامه الاستعماري يسمى «النظام العالمي الجديد». وينبع الصهيانة نفس النمط، فقد كان هرتزل يحاول تأسيس دولة بضمناها «القانون الدولي العام» وكان يعني في واقع الأمر «القانون الغربي» أو بمعنى أصح «القوى الإمبريالية الغربية». والمنظمة الصهيونية توجد أساساً في العالم الغربي حيث تتركز الغالبية الساحقة ليهود العالم، إذ لا يوجد عدد يذكر من اليهود في الصين أو الهند أو اليابان أو في معظم بلاد آسيا، باستثناء بضعة أفراد في الصين وبضع عشرات في اليابان وبضع مئات في الهند. ولا يوجد يهود في أفريقيا إلا في جنوب أفريقيا في الجيب الاستيطاني الغربي وبضعة آلاف في المغرب. ورغم هذه الحقبقة فإن المنظمة الصهيونية تشير إلى نفسها باعتبارها «المنظمة الصهيونية العالمية» لا «المنظمة الصهيونية الغربية». وحينما صدر وعد بلفور وردت فيه إشارة إلى «الجماعات غير اليهودية»، أي سكان فلسطين من العرب البالغ عددهم آنذاك ما يزيد عن ٩٥٪ من عدد السكان، وبذلك تم تهيمش الغالبية الساحقة من سكان فلسطين لصالح المستوطنين الصهاينة. ولا يمكن فهم عملية التهيمش هذه إلا في إطار أن الصهاينة هنا هم ممثلو الحضارة الغربية التي تظن أنها تحتل مركز الكون والتاريخ، ولذا فإن حقوقهم في فلسطين حقوق مركزية مطلقة أما حقوق غيرهم من البشر من أقاموا في هذه الأرض وزرعوها وحصدوا ثمارها وبنوا منازلهم فيها عبر آلاف السنين فهي هامشية، وهم مجرد «جماعات غير يهودية».

ومن أهم المصطلحات التي أحرزت شيوعاً في لغات العالم مصطلح «معادة السامية» وهو مصطلح يعكس التحيزات العرقية والمركزية الغربية التي ترجمت نفسها إلى نظام تصنيفي (آري/سامي)، والسامي بالنسبة للغرب هو اليهودي، وهو ما لا يمكن لأي دارس للتشكيل الحضاري السامي أن يقبله، ومع هذا شاع المصطلح وسبب الخلط. وقد أصبح المجال الدلالي لمصطلح «معادة السامية» يشير إلى أي شيء ابتداءً من محاولة إبادة اليهود وانتهاءً بالوقوف ضد إسرائيل بسبب سياساتها القمعية ضد العرب مروراً بإنكار الإبادة.

٢- يصدر الغرب عن رؤية إنجيلية لأعضاء الجماعات اليهودية، وحتى بعد أن نمت علمنة رؤية العالم الغربي لليهود ظلت بنية كثير من المصطلحات ذات طابع إنجيلي، فاليهود

هم «شعب مقدس» أو «شعب شاهد» أو «شعب مدنس» أو «شعب ملعون»، وبغض النظر عن الصفات التي تلتصق باليهود فإن صفة الاستقلال والوحدة هي الصفة الأساسية. فسواء كان اليهود شعباً مقدساً أم مدنساً فهم شعب واحد. وقد ترجم هذا المفهوم نفسه إلى فكرة «الشعب اليهودي» تماماً كما أصبح «التاريخ المقدس» الذي ورد في التوراة هو «التاريخ اليهودي». وتشكل مفاهيم الوحدة والاستقلال هذه الإطار النظري لكل من الصهيونية ومعاداة اليهود.

ومشكلة هذه المصطلحات أنها تفترض وجود وحدة تاريخية بل وعضوية بين يهود الصين في القرن الرابع عشر ويهود الولايات المتحدة في القرن العشرين، وهي تؤكد وجود استمرارية حيث هناك انقطاع، والعكس أيضاً صحيح فهي تفترض وجود انقطاع كامل بين اليهود والأغبار حيث يوجد في واقع الأمر استمرار. ونجم عن ذلك فشل في رصد كثير من العناصر التي تفاعل معها أعضاء الجماعات اليهودية وتأثروا بها وأثروا فيها.

٣- انطلق الصهاينة من المركزية الغربية هذه وعمفوها بإضافة المركزية الصهيونية، وجوهر هذه المركزية هو أن اليهود كيان مستقل لا يمكن دراسته إلا من الداخل في إطار مرجعية يهودية خالصة أو شبه خالصة وهو ما أدى إلى ظهور ما أسميه «جيتوية المصطلح». فكثير من الدراسات التي كُتبت عن الموضوع اليهودي والصهيوني تستخدم مصطلحات من التراث الديني اليهودي (بعضها بالعبرية أو الآرامية) أو من تراث إحدى الجماعات اليهودية (عادةً يهود البديشية) أو من الأدبيات الصهيونية لوصف الظواهر اليهودية والصهيونية، وكأن هذه الظواهر من الاستقلالية والتفرد بحيث لا يمكن أن تصفها مفردات في أية لغة أخرى.

وتتضح جيتوية المصطلح الصهيوني الكاملة في أوجه عدة أهمها ظهور مصطلحات مثل «التاريخ اليهودي» و«العبرية اليهودية» و«الجوهر اليهودي» وهي مصطلحات تفترض وجود تاريخ يهودي مستقل له حركياته المستقلة عن تاريخ البشر، ومن ثم يجب ألا يفسر سلوك أعضاء الجماعات اليهودية في ضوء تاريخ المجتمع الذي يعيشون فيه وإنما في إطار حركيات تاريخ مفسور عليهم (وما بجدر ذكره أن المعادين لليهود يتبنون جيتوية المصطلح هذه فينحدثون عن «الجرمية اليهودية» وعن «المؤامرة اليهودية»).

وتتضح هذه الجيتوية بشكل متطرف في رفض المراجع الصهيونية ترجمة الكلمات

العبرية وفي الإصرار على إبرازها بمنطوقها العبري. وعدم ترجمة المصطلح نابع من الإيمان بتفرد التراث اليهودي وتميز الذات اليهودية وفدسيتها... إلخ. ولذا تتحدث هذه المراجع عن «الليكود» و«المعراخ» و«أحدوت هاعفوداه» و«المتسفا». أما حرب أكتوبر فهي حرب «يوم كيبور».

والمراجع العربية مع الأسف تنبع المصادر الصهيونية في معظم الأحيان فتترجم عبارة Conservative Party إلى العربية فنقول «حزب المحافظين» ولا نقول «الكونسرفاتيف بارتي» مثلاً، بينما يظل «الليكود» أو «أحدوت هاعفوداه» على شكلهما العبري الغريب والشاذ، وأقول غريباً وشاذاً لأن اللغة العبرية غريبة وشاذة، فهي لغة مثل أية لغة في العالم لها قواعدها وقوانينها، ولكن الغرابة والشذوذ بكمكان في السياق العربي نفسه. فإذا كانت عبقرية اللغة العربية تتجه نحو الترجمة إذن فلترجم ولا ننسني من القاعدة إلا ما يستثنى عادةً مثل بعض الكلمات التي يتصور المترجمون عجز اللغة عن ترجمتها مثل «الجمهورية الفيدرالية» أو الاختصارات مثل «اليونسكو» وصاروخ «سام»، فهذه الاختصارات أصبحت مثل أسماء الأعلام (وإن كان يجري أحياناً ترجمة الاختصارات فحلف «الناتو» أصبح حلف شمال الأطلسي). ولكننا لا نطبق هذه القواعد على المصطلح الصهيوني ونتركه عبرياً دون تغيير أو تعديل، وكأنه «قدس الأقداس» الذي يجب ألا يظأه إلا كبير الكهنة وحده أو كأنه «الششم هامفوراش» الذي ينطق به «كوهين جادول» مرة واحدة كل عام. وبقاء المصطلح على شكله العبري يجعلنا مستوعبين نفسياً فيه وفي حالة انهزام كامل أمامه، فالتركية الصوتية التي تخلط بين الهاء والعين «هاعفوداه» وبين التاء والسين «تسي» (الكيبوتس) لا تتواتران في اللغة العربية، وبالتالي فهي تسبب جهداً لدى القارئ ولدى السامع العربيين على حد سواء، هذا على عكس التركيبات الصوتية المألوفة للأذن العربية. كما أن معنى «أحدوت» أو معنى «هاعفوداه» يظل شبيهاً غريباً على العقل يضرب الإنسان أخماساً في أسداس ليصل إليه ولا يملك المرء أمام هذا إلا أن يكرر الأصوات التي يسمعها دون أن يحيط بها إحاطة كاملة.

كما تظهر جيتوية المصطلح أيضاً في ترجمة أسماء الأعلام (والأسماء لها دلالة خاصة في الدين اليهودي)، فالمصطلح الصهيوني نابع من الإيمان بأن اليهودية هي انتماء قومي، ولذا يجب عبرة كل الأسماء فبصحب «موسى هس» هو «موشيه» بغض النظر عن انتمائه القومي الحقيقي ويصبح «سعيد» هو «سعديا» ويصبح «إسحق» هو «يتسحاق» كما لو كان

الأمر المنطقي هو أن تنطق هذه الأسماء بالعبرية، مع أن بعض حملة هذه الأسماء لا يعرفون العبرية ولم ينادوا بهذه الأسماء مرة واحدة طيلة حياتهم.

ويظهر الانغلاق الجيتوي الثام في اصطلاحات مثل «الهولوكوست» و«العالياه» وهي اصطلاحات وجدت طريقها أيضاً إلى اللغة العربية. و«العالياه» هي اصطلاح ديني يعني العلو والصعود إلى أرض الميعاد ولا علاقة له بأية ظاهرة اجتماعية، ومع هذا يستخدم الصهاينة الكلمة للإشارة للهجرة الاستيطانية، أي أن ظاهرة لها سبب ونتيجة أصبحت شيئاً قريباً وظاهرة ذاتية لا نخضع للتقنين والمناقشة. و«الهولوكوست» هو تقديم قربان للرب في الهيكل يحرق كله ولا يبقى منه شيء للكهنة، ومع هذا يستخدم الصهاينة هذه الكلمة للإشارة إلى الإبادة النازية لليهود. والغرض من استخدام كل هذه المصطلحات الدينية العبرية هو إزالة الحدود والفوارق بين الظواهر المختلفة بحيث تصبح «عالياه» هي الهجرة الصهيونية الاستيطانية وتصبح الهجرة الصهيونية هي الغلو والصعود إلى أرض الميعاد أما الهجرة منها فهي «يريداه» أي هبوط ونكوص وردة. ولعل مما له دلالة أن العبرية توجد فيها كلمة محايدة تصف الهجرة وحسب (هجيراه)، ولكن الصهاينة استبعدوها وهو ما يؤكد المضمون الأيديولوجي لهذا المصطلح.

وقد اختار الصهاينة عدة مصطلحات دينية مختلفة ليطلقوها على كياناتهم الاستيطانية، فسموه «كنيست إسرائيل» ثم «ينوف» ثم سُمي أخيراً «إسرائيل»، وكلها مصطلحات تحمل دلالات دينية لا علاقة لها بأية ظواهر سياسية أو اجتماعية. ولكن الغرض من استخدام المصطلح الديني للإشارة إلى ظاهرة سياسية هو الخلط بين الحدود، ثم نقع نحن في المأزق ونجد أنفسنا ننافس ما إذا كانت حدود إرتس إسرائيل كما وردت في العهد القديم مطابقة لحدود إسرائيل كما فرضت نفسها على الوطن الفلسطيني، وننسى أن ما حدد هذه الحدود هو العنف الذاتي الصهيوني والدعم الغربي من الخارج.

وتصل الجيتوية إلى قمته في رفض المراجع الصهيونية وبعض المراجع الغربية استخدام كلمة «فلسطين» للإشارة إلى هذه الرقعة الغالبة من الأرض العربية حتى قبل عام ١٩٤٨، ولذا نجد مرجعاً صهيونياً علمياً يتحدث عن المسرح العربي في فلسطين في الثلاثينيات فيشير إلى المسرح العربي في إرتس إسرائيل، ولا يملك الإنسان إزاء هذا إلا أن يضحك في مرارة من سخف ونفاهة الجيتوية وتحيزاتها.

٤ - وهناك بُعد آخر في المصطلح الصهيوني يقف على طرف النقيض من «الجيتوية» وهو ما

نسميه «التطبيع»، وهو محاولة إسباغ صفة العمومية والطبيعية على الظواهر الصهيونية رغم ما تتسم به في بعض جوانبها من تفرد بسبب طبيعتها الاستيطانية الإحلالية. فالحركة الصهيونية في إحدى ديباجاتها تحاول تقديم الحركة الصهيونية ومن بعدها الكيان الصهيوني باعتبارهما ظواهر سياسية عادية، وكأن الكيان السياسي الإسرائيلي لا يختلف في أساسياته عن أي كيان سياسي آخر. فيتم الحديث عن نظام الحزبين في الديمقراطية الإسرائيلية وعن الصهيونية باعتبارها القومية اليهودية بل وحركة التحرر الوطني للشعب اليهودي، وكأن الأقليات اليهودية في العالم ليست سوى شعوب صغيرة مثل شعوب العالم الثالث، وكأن الصهيونية ليست شكلاً من أشكال الاستعمار الاستيطاني الإحلالي وإنما حركة تطرد المغنصين وتستعيد لهم أرض الأجداد المستعمرة. وقد سميت بعض جوانب التجربة الاستيطانية الصهيونية بالحركة النعوانية والصهيونية الاشتراكية، وبهذا نجحت الصهيونية في تطبيع ذاتها على مستوى المصطلح واكتسبت مضموناً عاماً وعادياً وطبيعياً غير مضمونها الحقيقي.

ورغم رفضنا لتفرد الظواهر اليهودية والصهيونية ورفض جيتوية المصطلح وإيماننا بأن الظاهرة التي يشير إليها دال ما تخضع في كثير من جوانبها للقوانين العامة التي تحكم هذه الظاهرة، فإن كل ظاهرة تظل لها خصوصيتها ومنحناها الخاص، ولها ما يميزها عن غيرها من الظواهر. وعملية التطبيع تتجاهل هذا كله، فكلمة «ديمقراطية» حينما تطبق على إسرائيل فهي تطبق على كيان سياسي يستند إلى عملية سرقة تاريخية لا تزال آثارها واضحة. ولذا يجب على هذا الكيان الديمقراطي قمع أصحاب الأرض بشكل مستمر حتى يضمن بقاءه. كما أن هذا الكيان يستند إلى عملية غويل ودعم مستمرة من الغرب تضمن أمنه وانتماءه للغرب وعمالته له، وهو ما يعني أن هذه الديمقراطية في واقع الأمر ليست لها إرادة أو سيادة مستقلة، ولا تنطبق على كل المواطنين، فهي ديمقراطية «استيطانية».

تطبيع المصطلح

«التطبيع» هو تغيير ظاهرة ما بحيث تتفق في بنيتها وشكلها واتجاهها مع ما يعده البعض «طبيعياً». وكلمة «طبيعي» يمكن أن تعني «المألوف» و«العادي»، ومن ثم فإن التطبيع هو إزالة ما يعده المطنع شاذاً، ولا يتفق مع «المألوف» و«العادي» و«الطبيعي».

وفد ظهر المصطلح لأول مرة في المعجم الصهيوني للإشارة إلى يهود المنفى (أي يهود

العالم كله ما غدا فلسطين). فالصهاينة يرون أن يهود المنفى هؤلاء شخصيات طفيلية شاذة منغمسة في الأعمال الفكرية وفي الغش التجاري ويعملون في أعمال هامشية مثل الربا وأعمال مشبته مثل البغاء. وقد طرحت الصهيونية نفسها على أنها الحركة السياسية والاجتماعية التي ستقوم بتطبيع اليهود، أي إعادة صياغتهم بحيث يصبحون شعباً مثل كل الشعوب. ومع إنشاء الدولة الصهيونية اختفى المصطلح تقريباً من المعجم الصهيوني بسبب حاجة الدولة الصهيونية الماسة لدعم يهود العالم لها، فتوقفت عن وصفهم بالطفيلية.

ولكن المصطلح عاود الظهور مرة أخرى في أواخر السبعينيات بعد توقيع معاهدة كامب ديفيد، ولكنه طبق هذه المرة على العلاقات المصرية الإسرائيلية، إذ طالبت الدولة الصهيونية بتطبيع العلاقات بين البلدين أي جعلها علاقات طبيعية عادية مثل تلك التي تنشأ بين أي بلدين، وقد قاوم الشعب المصري هذا التطبيع.

والشاذ هو عكس الطبيعي، وإذا كانت بنية الظاهرة هي مجموعة العلاقات المشابهة التي تكون هذه الظاهرة وتمنحها صفاتها الأساسية ومنحناها الخاص الذي يميزها عن غيرها من الظواهر، فإن الشذوذ البنيوي هو حالة لصيقة ببنية هذه الظاهرة أي بتركيبها الجوهري، وإصلاح هذا الشذوذ يعني تغيير بنية هذا الشيء تماماً.

ونحن نذهب إلى أن السمة الأساسية للدولة الصهيونية أنها تجميع استيطاني إحلالي يوظف الدياجات اليهودية، وأن نقطة انطلاقه هي الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة التي تذهب في نهاية الأمر وفي التحليل الأخير إلى أن اليهود شعب عضوي يعيش في الغرب ولا يتسمي إليه ولذا يجب أن بوطن في أرض أجداده أي فلسطين التي يجب أن تفرغ من قدينيصا د وجودهم فيها من البشر. ولذا فبنية الصهيونية بطبيعتها وحسب منطقها الداخلي بنية تنسم بالشذوذ فهي تؤدي إلى طرد العرب أو إبادةهم، بعد أن تقوم بنقل اليهود من أوطانهم.

ويكمن الحديث عن أشكال مختلفة من التطبيع:

١. التطبيع السياسي والاقتصادي:

هو إعادة صياغة العلاقة بين إسرائيل والبلاد العربية بحيث تصبح علاقات طبيعية. وتصر إسرائيل على أن التطبيع السياسي والاقتصادي بينها وبين الدول العربية هو شرط

أساسي لتحقيق السلام في الشرق الأوسط. ولكن هناك خلل أساسي في المفهوم وفي المحاولة. فالتطبيع السياسي والاقتصادي يجب أن يتم بين بلدين طبيعيين: وهو الأمر الذي لا يتوافر في الجيب الاستيطاني الصهيوني بسبب شذوذه البنيوي. فالدولة الصهيونية تعتبر نفسها امتداداً للحضارة الغربية، وأنها موجودة في الشرق العربي وليست منه. وهي لا تزال تجمعاً استيطانياً وليست دولة للمواطنين الذين يعيشون داخل حدودها. وفانون العودة يعطي الحق ليهود العالم في العودة إلى فلسطين المحتلة باعتبارها وطن أجدادهم بعد أن تركوها منذ ألفي عام، وينكر هذا الحق نفسه على الفلسطينيين الذي اضطر لمغادرة وطنه منذ بضعة أعوام بسبب الإرهاب والضغط المستمرين. كما يتبدى الشذوذ البنيوي في علاقة الدولة الصهيونية بالمنظمة الصهيونية وبالوكالة اليهودية فهي علاقة شاذة ليس لها نظير في أي دولة أخرى. وإسرائيل هي الدولة الوحيدة في العالم التي ننتمتع بعضوية مشروطة بهيئة الأمم المتحدة وشرط قبولها في المنظمة الدولية هو إعادة توطين اللاجئين الفلسطينيين وهو الأمر الذي لا توجد أية مؤشرات على احتمال تنفيذه في المستقبل القريب.

ويتبدى شذوذ إسرائيل البنيوي بشكل واضح في علاقتها بالفلسطينيين. فهي تحاول بشكل دائم أن تحاصرهم مجازباً وفعلياً، وأن نفتت وجودهم القومي، وأن تضرب عليهم بيد من حديد، وأن تستغلهم باعتبارهم مادة بشرية وسوقاً للسلع. كما يتبدى هذا الشذوذ في علاقتها بالعالم العربي الذي تراه باعتباره «المنطقة» أي مجرد مكان لا تاريخ له ولا اتجاه، ولذا فهي تعتبره سوقاً للسلع ومصدراً للمواد الخام والعمالة الرخيصة وحسب، ولذا فهي تطرح السوق الشرق أوسطية بديلاً للسوق العربية المشتركة. لكل هذا تصبح محاولة التطبيع مع الدول العربية محاولة يائسة ترتطم ببنية الكيان الصهيوني الشاذ غير الطبيعية التي تبدى في سلوكه الشاذ غير الطبيعي.

٢. التطبيع المعرفي:

وهناك «التطبيع المعرفي» أي محاولة إخفاء صبغة طبيعية على ظاهرة لها خصوصيتها وفردتها وشذوذها بحيث تبدو هذه الظاهرة وكأنها تنتمي إلى نمط عام متكرر هي في واقع الأمر لا تنتمي له، ومن ثم يتم إدراكها ونخيلها ورصدها داخل هذا الإطار. ونحن نذهب إلى أن الخطاب السياسي العربي في تحليله للظاهرة الصهيونية قد سقط في محذورين:

(أ) المغالاة في التخصص إلى درجة الأيمنة، وهي سمة يتسم بها الخطاب المعادي لليهود الذي يرى أن اليهود مصدر كل شرور العالم، وأن الدولة الصهيونية تعبّر عن المؤامرة الصهيونية الأرعلة، وهذا الخطاب يخرج بالظاهرة الصهيونية من عالم الظواهر الإنسانية ويدخل بها عالم الظواهر الشيطانية، ومن ثم فلا يمكن حسم الصراع معها، فهو صراع أزلي مستمر بين قوى الخير وقوى الشر.

(ب) المغالاة في التعميم وإسقاط كل سمات الخصوصية، وهي سمة يتسم بها الخطاب الذي يصف نفسه بأنه «علمي» و«موضوعي» والذي يذهب إلى أن الدولة الصهيونية هي دولة ديمقراطية مثل أي دولة أخرى، ومن ثم يصبح الحديث عن الدولة الصهيونية حديثاً عاماً عن قوة العدو العسكرية والاقتصادية دون أي اهتمام بالمنحنى الخاص للظاهرة الصهيونية.

وفد أدت المغالاة في التعميم باسم العلمية والموضوعية إلى تطبيع النظام السياسي الإسرائيلي، أي محاولة دراسته باعتباره كياناً سياسياً طبيعياً عادياً بحيث تُستخدم نفس المقولات التحليلية العامة التي تُستخدم في دراسة النظم السياسية في العالم الغربي، وكان الكيان السياسي الإسرائيلي لا يختلف في أساسياته عن أي كيان سياسي آخر. فبين الحديث عن نظام الحزبين في الديمقراطية الإسرائيلية، وعن أن كلاً من إنجلترا وإسرائيل لا يوجد فيهما دستور، أو أن النظام السياسي الإسرائيلي يتبع النمط الأنجلو أمريكي الثنائي لا النمط الأوروبي الأكثر تعددية؛ وأن النقابات العمالية قوية في إسرائيل كما هو الحال في أوروبا، وليس كما هو الحال في الولايات المتحدة.

وعلماء السياسة العرب الذين يتبنون مثل هذه الرؤية يُخطئون مرتين من الناحية المعرفية ومن الناحية الأخلاقية. فمن الناحية المعرفية يمكن القول بأن وصفهم للظاهرة الصهيونية ليس ذا مقدرة تفسيرية عالية، فهو غير قادر على تفسير ظاهرة مثل المنظمة الصهيونية أو دور الوكالة اليهودية التي تساعد سكان الدولة الصهيونية من اليهود وتسببهم العرب. فهذه المؤسسة ليس لها نظير في أية «ديمقراطية» أخرى. كما أنه غير قادر على تفسير قانون العودة ولا ضخامة الدعم المادي والمعنوي الذي يقدمه العالم الغربي للجيب الصهيوني. كما أنهم يخطئون من الناحية النضالية والأخلاقية، إذ كذب يمكن الحديث عن ديمقراطية تستند إلى حادثة اغتصاب أرض وذبح بعض سكانها وطرده البعض الآخر واستبعاد لمن تبقى من العملية السياسية نفسها. والفشل الإدراكي المعرفي التفسيري هنا هو نفسه الفشل

النضالي الأخلاقي إذ إن التطبيع يخفي عن الأنظار وعن الضمير الظروف الخاصة بالكيان الصهيوني ككيان استيطاني إحلالي، كما يخفي حقيقة أن استيطانية الكيان الصهيوني وإحلاليته واعتماده الكامل على الدعم الغربي هو القانون الأساسي الذي يحكم حركياته ومساره في الماضي والحاضر. فهذه الاستيطانية الإحلالية هي التي تفسر عدم وجود دستور حتى الآن في إسرائيل وتفسر أهمية قانون العودة ومركزته. وهذه الاستيطانية الإحلالية هي التي تجعلنا نكتشف أن الأحزاب الإسرائيلية ليست في أساسها أحزاباً وإنما مؤسسات استيطانية استيعابية تضطلع بوظائف لا تضطلع بها الأحزاب السياسية في الدول الأخرى ويتم غيولها عن طريق المنظمة الصهيونية العالمية. وهذه الاستيطانية الإحلالية هي التي تفسر ضخامة الدعم الإمبريالي لإسرائيل ودور إسرائيل كدولة وظيفية.

وظاهرة مثل الكيونسات والمزارع الجماعية وظواهر أخرى مثل عسكرة المجتمع الإسرائيلي، والطبيعة الاستيطانية الإحلالية للدولة الصهيونية واعتماد وجودها واستمرارها على الولايات المتحدة بشكل تام، وإدراك الصهاينة لهذا الواقع بدرجات متفاوتة، هو الذي يحدد سلوكهم وحريهم وسلمهم وما يتكرونها علينا وما قد يقررون منحنا إياه. وإسقاط هذه الأبعاد الخاصة يجعل عملية التطبيع المعرفية المنهجية عملية تسويق وتبرير غير واعية للوجود الصهيوني وإضفاء درجة من الشرعية عليه.

٢- تطبيع المصطلح:

حاول الخطاب السياسي العربي أن يتعامل مع الظاهرة الصهيونية في تفرد ما وعموميتها، فقد كانت بالفعل ظاهرة جديدة كل الجدة على الشعب العربي سواء في فلسطين أم خارجها: أن تأتي كتلة بشرية تحت رايات الاستعمار البريطاني وتبدأ تدريجياً في احتلال الأرض إما بالقوة العسكرية أو من خلال شراء الأراضي، إما مباشرة من بعض كبار الملاك أو بشكل غير مباشر من خلال وسطاء، ثم تتحول الكتلة البشرية الغازية بين يوم وليلة إلى دولة نستولي على جزء كبير من فلسطين ثم نقوم بطرد السكان الأصليين بساندها في ذلك العالم الغربي بأسره.

ورغم أن التجربة الصهيونية الاستيطانية تجربة فريدة في كثير من جوانبها، فإن هناك جوانب منها مشتركة مع ظواهر أخرى. فهي جزء من الغزوة الاستعمارية التي أخذت

الاستيطاني الإحلالي الصهيوني كما نشير لها بأنها «الدولة الوظيفية» أو «الدولة الصهيونية الوظيفية»¹

وهناك بعض المصطلحات مثل «فلسطين المحتلة» و«التجمع الصهيوني» و«الكيان الصهيوني» ذات مقدرة تفسيرية عالية لأنها لا تعكس الإدراك العربي للظاهرة الصهيونية وحسب وإنما تقترب إلى حد كبير من بنية الكيان الصهيوني. وستناول هذه المصطلحات في الفصل الثالث.

هذا هو الاستيطاني الإحلالي الصهيوني
الذي نشير له بأنها «الدولة الوظيفية»
أو «الدولة الصهيونية الوظيفية»
وهو الكيان الصهيوني
الذي نشير له بأنها «الدولة الوظيفية»
أو «الدولة الصهيونية الوظيفية»

شكل استعمار عسكري مباشر في بعض البلدان العربية، فهناك التجربة المصرية والسودانية والعرافبة واليمنبة مع الاستعمار البريطاني، والتجربة السورية واللبنانية والمغربية والتونسية مع الاستعمار الفرنسي، والتجربة الليبية والصومالية مع الاستعمار الإيطالي. كما أخذت الغزوة الاستعمارية شكل الاستعمار الاستيطاني الفرنسي في الجزائر. ويلاحظ أيضاً أن الاستعمار الإنجليزي أخذ شكل الاستعمار الاستيطاني الإحلالي في جنوب السودان حيث قام بنقل (ترانسفير) السودانيين المسلمين حتى يجعل الجنوب خالياً من العرب (بالألمانية: أراب راين Arabrein).

وفي محاولة الخطاب العربي وصف الغزوة الصهيونية في خصوصيتها وعموميتها كان أول مصطلح استخدم هو «إسرائيل المزعومة»، وهو مصطلح ليس له أية مقدرة تفسيرية وكان تعبيراً عن عدم التصديق العربي لما حدث. وظهرت مصطلحات مماثلة أخرى مثل «شداذ الأفاف»، وهو مصطلح استخدم في فلسطين للإشارة إلى المسنوطين الصهاينة يحاول التهوين بشكل مبالغ فيه من ظاهرة الغزو الصهيوني، وإن كان قد نجح في رصد ظاهرة عدم التجذر التي نسّم المجتمعات الاستيطانية. ولكن مع منتصف الخمسينيات بدأ الحديث عن إسرائيل باعتبارها «مخلب القط» للاستعمار الغربي (وهو مصطلح استمر فيما بعد في عبارة إسرائيل كحاملة طائرات)، وباعتبارها «قاعدة الاستعمار الغربي». وهي مصطلحات تقترب إلى حد ما من الطبيعة الوظيفية للظاهرة الصهيونية.

ولا يزال الخطاب العربي بنأرجح في محاولته تسمية دولة إسرائيل فهي أحياناً «الدولة الصهيونية» وأحياناً أخرى «الدولة اليهودية» وهناك من يشير إليها أحياناً بأنها «الدولة العبرية». ونحن لا نستخدم اصطلاح «الدولة اليهودية» إلا إذا اضطررنا السباق لذلك لأن لبس له قيمة تصنيفية أو تفسيرية، إذ لا يمكن تفسير سلوك إسرائيل استناداً إلى النوراة والتلمود. كما لا نستخدم مصطلح «الدولة العبرية» لأنه لا دلالة له ولأنه يحاول تطبيع الدولة الصهيونية، إذ إنه يفترض وجود ثقافة عبرية وهوية عبرية ذات مصالح قومية محددة، وهو أمر خلافي إلى حد كبير. فالدولة الصهيونية لا تزال تدعي أنها دولة كل يهود العالم، وهي ولا شك مجتمع مهاجرين غير مستقر ولم تتحدد هويته بعد، وهي لا تزال تحتل الأرض الفلسطينية وترفض عودة الفلسطينيين. ومن ثم فنحن نشير لإسرائيل باعتبارها «الدولة الصهيونية»: و«الصهيونية» هنا تعني «الاستعمار

الفصل الثالث

الخطاب الصهيوني المراوغ

كلمة «خطاب» العربية هي ترجمة لكلمة «ديسكورس discourse» الإنجليزية. وكلمة «خطاب» كلمة مركبة وخلافية ولها معان عديدة إذ تطور حقلها الدلالي بشكل ملحوظ منذ الخمسينيات مع ظهور البنيوية وما بعدها. وقد عُرِفَ الخطاب بالمعنى المعجمي المباشر بأنه كل كلام تجاوز الجملة الواحدة سواء كان مكتوباً أو ملفوظاً. ولكن للكلام دلالات غير ملفوظة يدركها المتحدث والسامع دون علامة معلنة واضحة. ولذا عُرِفَ الخطاب بأنه نظام من القول له قواعده وخواصه التي تحدد شكل الجمل وتتابعها، والصور المجازية، والخواص اللفظية، ونوع الأسئلة التي نسأل، والموضوعات الأساسية الكامنة، وما يُقال وما بُسِكت عنه، أي أنها تحدد الاستدلالات والتوقعات الدلالية.

ولكل مجتمع خطابه إذ تتألف الجمل لتشكل نصاً مفرداً، وتتألف النصوص لتشكل نصاً شاملاً، أي نسقاً فكرياً متكاملًا ورؤية للكون. ولكل خطاب تحيزاته المعرفية، ولذا فالمعرفة التي ينقلها الخطاب ليست محايدة أو بريئة كما قد يبدو من ظاهرها.

وتحليل الخطاب هو استنباط القواعد التي تحكم التوقعات الدلالية، ولهذا ينشأ بك تحليل الخطاب بالسبموطيقا أو علم العلامات من حيث هو أيضاً بحث في القواعد أو الأعراف التي تحكم إنتاج الدلالة (الروبلي والبازعي).

سمات الخطاب الصهيوني المراوغ

الخطاب الصهيوني له سمات محددة أهمها المراوغة النابعة من تعدد الجهات التي يتوجه لها هذا الخطاب:

١- الصهيونية حركة نابعة يدعمها ويمولها الاستعمار الغربي، ولذلك يتوجه الخطاب الصهيوني إلى الدول الاستعمارية الراحلة.

٢ - لا تتوجه الصهيونية لهذه الدول وحسب أو لتخبيها وحسب وإنما للرأي العام غير اليهودي فيها، والذي فد لا يدرك الأبعاد الإستراتيجية للتحالف بين إسرائيل والحضارة الغربية. وهو رأي عام غير متجانس، فهناك العلمانيون الليبراليون الذين يطالبون بفصل الدين عن الدولة ولكن هناك أيضاً المسيحيين الأصوليين الذين يرون الدولة الصهيونية باعتبارها إحدى علامات آخر الأيام.

٣ - لا بد أن يتوجه الخطاب الصهيوني للمادة البشرية المسندفة، أي تلك الجماعات اليهودية في العالم التي تنتمي إلى تشكيلات ثقافية وحضارية واجتماعية مختلفة.

٤ - تعود الصهيونية إلى أصول ثقافية ودينية واجتماعية وطبقية متباينة وهو ما يجعل لكل فريق صهيوني رؤية وأولويات مختلفة.

٥ - تركت التيارات الصهيونية بعض القضايا الأساسية دون انفاق، فلم يتم الاتفاق على هوية اليهودي بل ولم يتم الاتفاق على هوية الصهيوني، كما لم يتحدد التوجه الاجتماعي أو الاقتصادي للعقيدة الصهيونية.

والمشكلة التي واجهها الخطاب الصهيوني هي كيف يمكن التوجه لكل هذه القطاعات في وقت واحد، إذ كان على الدولة الصهيونية أن تقدم نفسها باعتبارها دولة ديمقراطية تتبع من أيديولوجية ليبرالية وننتهي إلى الحضارة الغربية العقلانية، ولكنها أيضاً دولة يهودية استيعادية حصرية، ولذا فهي تقوم بطرد الفلسطينيين وهدم قراهم ودبارهم وخوض حروب توسعية تذكر الإنسان بدولة مثل إسبيرة أو بروسيا لا بأثينا. وكان على الدولة الصهيونية أن تقدم نفسها باعتبارها دولة علمانية متطرفة في علمانيتها، ولكنها في الوقت نفسه تدعي أنها دينية متطرفة في تدبنها، ورأسمالية مغالية في رأسماليتها، واشتراكية مغالبة في اشتراكيها. والحركة الصهيونية تقبل اندماج اليهود في غرب أوروبا (حتى لا تنبر حفيظة يهود أو حكومات هذه البلاد)، ولكنها في الوقت نفسه تطالب بتهجير يهود شرقها.

ولإنجاز هذا، ولتحقيق هدفها في اغتصاب فلسطين وطرد أهلها وتجنيد يهود العالم لدعم مشروعها ومدته بالمادة البشرية المطلوبة، طورت الصهيونية خطاباً هلامياً مبهماً غير متجانس بشكل متعمد، يتسم بدرجة عالية من عدم الاتساق، ويحتوي على فجوات كثيرة بهدف تغييب الضحبة وتشويه صورته.

وقد كتب هرتزل قائلاً إنه «حقوق شبيأ يكاد يكون مستحيلاً: الاتحاد الوطيد بين العناصر

اليهودية الحديثة المتطرفة (أي اليهود المندمجين في غرب أوروبا واليهود غير اليهود)، والعناصر اليهودية المحافظة (أي يهود شرق أوروبا واليهود المتدينين) - وقد حدث ذلك بموافقة الطرفين دون أي نازل من الجانبين ودون أية نضحية فكرية، كما نباهي هرتزل بمصالحة أخرى أجراها بين الحضارة الغربية ويهود العالم.

وقد كان هرتزل محققاً تماماً فيما يقول، فالخطاب الصهيوني المراوغ الذي وضع هو أساسه فجح في إخفاء كل التناقضات وفي النوجه إلى كل قطاع من القطاعات المعنية بصوت يرضيه. كما أنه تجاهل العرب تماماً (على الأقل في تصريحاته وكتاباته العلنية) فلم يذكرهم بخير أو شر. وقد احتفظ هذا الخطاب بتوجهه الأساسي من خلال التمسك بالصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة والمهودة وإخفائها إلى حد كبير في أن واحد، على أن تعبر عن نفسها من خلال تنوعات عليها تخبئها سحابة كثيفة من الإستراتيجيات والحيل البلاغية المتنوعة التي سندرسها حتى يمكننا أن نفك شفرة الخطاب الصهيوني.

١ - إخفاء مرجعية المصطلحات والمفاهيم الكامنة وراءها:

الحيلة الأساسية في الخطاب الصهيوني المراوغ هو محاولة إخفاء المرجعية النهائية للمصطلح والمفاهيم الكامنة وراءه. فحينما يتحدث الصهاينة عن «السلام» أو عن «الحكم الذاتي» فهم يخفون تماماً مرجعية هذه المصطلحات، فهل مرجعية هذا السلام هو قرارات هيئة الأمم المتحدة، أم المفهوم الإسرائيلي للسلام؟ وهل الحكم الذاتي للفلسطينيين يعني حق تقرير المصير أيضاً، أم أنه يعني قيام سلطة خاضعة لتوجيهات النظام الصهيوني؟

٢ - محاولة تجاهل الأصول التاريخية أو تزويرها:

من الحيل الأساسية في الخطاب الصهيوني محاولة عزل الظواهر والمصطلحات عن أصولها التاريخية والاجتماعية والثقافية بحيث يبدو الواقع كما لو كان مجرد عمليات وإجراءات وأحداث ليس لها تاريخ واضح ولا سياق تاريخي محدد، وبالتالي فليس لها سبب معروف أو اتجاه محدد. فالسبب لا علاقه له بالنتيجة، والنتيجة لا علاقه لها بسياقها التاريخي، والمعلومة لا تنضوي تحت غطاء. ومن ثم يمكن أن يتحول الهامشي إلى جوهري والجوهري إلى هامشي، ويمكن فرض أي أية وافعة وأن توضع داخل غطاء ما

(عادةً غلط يهودي منكر). فالصراع العربي الإسرائيلي على سبيل المثال ليس ثمرة العقد الصهيوني الصامت بين الحضارة الغربية والحركة الصهيونية والذي قامت الدول الإمبريالية بمقتضاه بغرس كنبلة شجرة غريبة في وسط العالم العربي والإسلامي، وتحولت هذه الكنبلة إلى دولة وظيفة تحفظ بعزلتها وتقوم بضرب السكان الأصليين وجيرانها لصالح الراعي الإمبريالي، أي أنه صراع له أسباب تاريخية واضحة وبنضوي تحت غلط واضح أي غلط الاستعمار الاستيطاني الإحلالي. يتم تناسي كل هذا ويقدم الصراع العربي الإسرائيلي باعتبار نتيجته رفض العرب قرار التقسيم (وهكذا يتحول الهامشي إلى جوهري) ونتيجة هجومهم «الغاشم» على اليهود المسلمين دون سبب واضح ومفهوم (وهكذا تتحول النتيجة إلى سبب). وتقديم الصهيونية لا باعتبارها حركة استعمارية استيطانية إحلالية وإنما باعتبارها تعبيراً عن الحلم اليهودي الميثياني الخاص بالعودة إلى صهيون أو أرض الميعاد، أو باعتبارها حركة إنقاذ يهود العالم من هجوم الأعداء. داخل هذا الإطار، تصبح المقاومة شكلاً من أشكال الإرهاب غير العقلاني وغير المفهوم، بينما تصبح هجمات إسرائيل على العرب مجرد دفاع مفهوم ومشروع عن النفس. ومن ثم، فإن الجيش الإسرائيلي هو «جيش الدفاع الإسرائيلي».

وقد سُميت هذه الخيلة «الأكاذيب الصادقة» (بالإنجليزية: true lies) ، فهي صادقة بمعنى أن هجوم العرب هو حقيقة مادية لا مراء فيها فهي وافعة قد وقعت بالفعل ، ولكنها أكاذيب بلا شك باعتبار أن هجوم العرب على إسرائيل ورفضهم قرار التقسيم ليس نتيجة عناد لاعقلاني وإنما هو دفاع مشروع عن الحقوق الثابتة التي أقرتها المواثيق الدولية والقيم الأخلاقية.

في هذا الإطار يمكن أن نفهم بعض الخيل الصهيونية البلاغية الأخرى. فالإصرار على «المفاوضات وجهاً لوجه» باعتبارها الحل الوحيد والناجح للصراع العربي الإسرائيلي هو إصرار على إجراءات دون تحديد أية مرجعية أخلاقية أو تاريخية، وكأن الصراع أمر غير مفهوم ليس له أصل، وكأنه ليس هناك حالة من التفاوت والظلم ناتجة عن الغزو.

٢. تغليب عنصر المكان:

ويرتبط بالانحياز السابق نحو إنكار الجذور التاريخية للظواهر تغليب عنصر المكان على عنصر الزمان فتنحول «فلسطين» إلى «أرض» أو حتى «إرتس يسرائيل» و«الوطن العربي» إلى «منطقة». ونبحث إسرائيل عن «الحدود الآمنة» الجغرافية التي لا تأبه

بالتاريخ. وتعتبر نظرية الأمن الإسرائيلية عن هذا التحيز الشديد للجغرافيا والتجاهل الكامل للتاريخ. ولذا فإن أية حركة من العرب تذكر الصهاينة بوجود عنصر الزمان (كماض وتراث ومخزون للذاكرة وكحاضر وصراع وك مستقبل وإمكانية ومجال للحرية والحركة) تولد الذعر الشديد في قلوب المستوطنين الصهاينة وتسمى مثل هذه الحركة «إرهاب».

٤. النظر للظواهر الصهيونية من الداخل فقط:

حينما يتعامل الصهاينة مع ظاهرة يهودية فإنهم يعزلونها عن الظواهر المماثلة في المجتمعات الإنسانية. فالإبادة النازية هي حدث وقع لليهود، ولليهود وحدهم، دون الإشارة إلى ما حدث للجبر والمثقفين البولنديين والعجزة. واضطهاد أعضاء الجماعات اليهودية في بولندا وروسيا القيصرية يعزل عن اضطهاد أعضاء الأليات الأخرى. وكل هذا بقصد عزل الواقعة عن النمط، حتى يمكن فرض معنى صهيوني عليها، وهي أن الأعداء، كل الأعداء، بضطهدون اليهود، واليهود وحدهم، ولذا فلا بد من أن يوجد لهم وطن فومي يأويهم.

٥. استخدام مصطلحات تبدو محايدة ولكنها في جوهرها تقوم بتغيب التاريخ والواقع العربيين:

من الخيل الصهيونية البلاغية استخدام مصطلحات تبدو كما لو كانت بريئة محايدة محل المصطلحات ذات المضمون التاريخي والإنساني العربي. ولعل أهم هذه المحاولات بطبيعة الحال هو الإشارة إلى فلسطين باعتبارها «أرضاً بلا شعب»، فهذه عبارة محايدة للغاية، ففلسطين قد لا تكون أرض الميعاد التي وعد بها اليهود ولكنها ليست فلسطين أساساً وإنما هي مجرد أرض والسلام، مكان بلا زمان ولا تاريخ.

وتنبدى نفس الظاهرة في الخلاف بشأن فرار مجلس الأمن رقم ٢٤٢، فهو ينص في مقدمته على مبدأ عدم جواز الاستيلاء على الأرض بالقوة ويتعامل مع الأراضي الفلسطينية والعربية المحتلة عام ١٩٦٧ ويدعو إلى الانسحاب منها. وهنا طرح الإسرائيليون إشكالية الأراضي المعنية وهي «أراض» كما في النص بالإنجليزية، أو «الأراضي» كما في النص بالفرنسية، وكانوا يفضلون بطبيعة الحال النص الإنجليزي لأنه يحدد الأرض ويفقدها حدودها فتصبح كلها قابلة للتفاوض.

ونظير عملية التحييد في حديث الصهاينة عن «التقدم» في المنطقة وتحويل الصحراء إلى مزارع خضراء... إلخ، دون أن يحدد لحساب من وعلى حساب من سيتم هذا التقدم. وقد لجأ مارتن بوبر لحيلة مماثلة في خطاب أرسله لغاندي إذ كتب له محاولاً تبرير الغزو الصهيوني قائلاً: إن الأرض لمن يزرعها، وكأن المستوطنين الصهاينة مجرد فلاحين مسلمين وجدوا أرضاً فقاموا بحرثها وزرعها في صبر وأناة بينما يقوم العرب (اللثام) بالتنقيص عليهم! وفي هذا إلغاء كامل لأصول الصراع واستخدام لمصطلحات تبدو محايدة ولكنها في واقع الأمر تلغي التاريخ.

٦. استخدام مصطلحات دينية يهودية في سياقات تاريخية زمنية؛

هذه الحيلة البلاغية هي أيضاً محاولة لتزع الظاهرة من سياقها التاريخي، ولكنها من الأهمية والشيوخ بمكان بحيث قد يكون من المفيد معالجتها بشكل مستقل. ويمكن القول إن الخطاب اليهودي الديني الحلولي لا يفرق بين الإله والشعب، ولذا فهو لا يفرق بين التاريخ الزمني والتاريخ المقدس ولا بين المطلق والنسبي. وهذا ما يفعله الخطاب الصهيوني حين يشير إلى فلسطين باعتبارها الأرض المقدسة أو «أرض الميعاد» أو «إسرائيل» (وهو اسم إسحق بعد أن صارع الرب). واستخدام المصطلحات الدينية في سياق زمني يخلق استمرارية تقع خارج إطار التاريخ. فالعبرانيون الذين خرجوا من أرض المنفى في مصر وصعدوا إلى أرض كنعان يصبحون غطاءً متكرراً يطبق على تواريخ أعضاء الجماعات اليهودية في كل زمان ومكان. ومن ثم فالاستيطان الصهيوني في فلسطين هو أيضاً خروج من أرض المنفى، وهو أيضاً صعود إلى فلسطين. وهذا لا يختلف كثيراً عن خروج اليهود السوفييت أو يهود الفلاشا من بلادهم (المنفى) وصعودهم إلى أرض كنعان (دولة إسرائيل). ومن هنا تسمى الهجرة الاستيطانية إلى فلسطين «عالية»، من العلو والصعود، بينما الهجرة منها هي «يربدها» بمعنى «الارتداد والكفر».

٧. إخفاء مصطلح معين تماماً أو محوه من المعجم السياسي والحضاري أو استخدام مصطلحات تؤدي إلى تغييب العرب؛

بلجأ الصهاينة لمحو بعض المصطلحات أو المنردات تماماً من المعجم السياسي والحضاري حتى يمكن محو المفهوم أو الشيء الذي تشير إليه، وإخفاؤه من الخريطة

الإداركية. وهذه الإستراتيجية تضرب بجذورها في الخطاب الاستعماري الاستيطاني الغربي الذي يستخدم ديمولوجيات توراتية. فالمستعمرون الاستيطانيون هم «عبرانيون» أو «الشعب المختار»، والبلاد التي يفتحونها (سواء في أمريكا الشمالية أو جنوب أفريقيا أو فلسطين) هي «صهيون» أو «إسرائيل»، ويشار إلى سكان هذه البلاد بـ «الكنعانيين»، ولذا فمصيرهم الإبادة. ثم تمت علمنة هذا الاتجاه وأصبح المستعمرون الاستيطانيون «حملة مشعل الحضارة الغربية والاستنارة» وسكان البلاد المغزوة هم «السكان الأصليون» أو «البدائيون» أو «الهمجيون» أو «المخلفون» أو «الهنود الحمر». وفقدت بلادهم أسماءها فزيمبابوي أصبحت على سبيل المثال «روديسيا»، ولم تعد بلاد الأباشي والتشيروكي تسمى بأسمائها وإنما أصبحت «أمريكا» نسبة إلى «مكتشف» هذه البلاد (أميريجو فيسبوتشي). وقد حدث شيء مماثل في الخطاب الصهيوني فالمستوطنون الصهاينة هم «العبرانيون» (و«الحالوتسيم» في المعجم العلماني، أي الرواد الذين وصلوا إلى الأرض فاكشفوها) أما سكان البلاد الأصليون فقد أصبحوا إما «كنعانيين» أو «إشماعيليين» (وفي الصياغة البلغورية العلمانية «الجماعات غير اليهودية»). وتمت إعادة تسمية فلسطين فأصبحت «إسرائيل»، وأصبحت عملية الاستيلاء على فلسطين هي مجرد «إعلان استقلال إسرائيل». واستمرت هذه العملية بعد عام ١٩٤٨، فأصبحت أم الرشراش «إيلات» والصفة الغربية «يهودا والسامرة». وقد اتسع نطاق هذه العملية في الوقت الحاضر بحيث بدأ الاتجاه نحو تغييب العالم العربي بأسره وليس الفلسطينيين وحدهم، ومن هنا الحديث عن «السوق الشرق أوسطية» بدلاً من الحديث عن «العالم العربي». فالسوق الشرق أوسطية تعني أن هناك بلدانا مختلفة في هذه المنطقة وأن عروبتها مسألة وهمية أو هامشية ليست ذات قيمة تفسيرية أو تصنيفية عالية.

ويبدو أن هناك اتجاهاً في هذه الأيام لمحو كلمة «مقاومة» من المعجم السياسي بحيث يهيمن دال واحد هو كلمة «إرهاب»، وتصبح أعمال المقاومة التي لها جذور تاريخية ومعنى محدد وكأنها مجرد «إرهاب» أو «هجمات انتحارية» ليس لها سبب واضح ولا اتجاه مفهوم.

٨. الخلط المتعمد بين بعض المصطلحات وقرص نوع من الترادف بينها؛

بعمد الصهاينة إلى الخلط بين بعض المصطلحات التي لها حدود معروفة. فهم يحاولون الخلط بين مصطلحات «يهودي» و«صهيوني» و«إسرائيلي» وأحياناً «عبراني»

وذلك على الرغم من أن كل مصطلح له مجاله الدلالي الواضح. وقد جرى الخلط بينها لتأكيد مفهوم الوحدة اليهودية الذي يشكل جوهر الرؤية الصهيونية. وقد شاع الاستخدام الصهيوني في العقول حتى أصبح من الممكن الحديث عن «الدولة اليهودية» و«دولة اليهود» و«الدولة الصهيونية» باعتبارها عبارات مترادفة، وحتى أصبح من الشائع القول «إن كل يهودي صهيوني وكل صهيوني يهودي» وأن كل اليهود يؤيدون الدولة الصهيونية، على الرغم من وجود يهود غير صهيانية وصهاينة غير يهود.

٩. استخدام اسم يشير إلى مسميات مختلفة:

يستخدم اسم مثل «الشعب اليهودي» دون تعريف هذا الشعب اليهودي، و«إرتس إسرائيل» دون التحدث عن حدودها. وحيث إن لكل صهيوني تعريفه الخاص فإن الاسم هنا يشير إلى مسميات مختلفة، وتختلف باختلاف من يستخدم المصطلح: توطيناً كان أم استيطانياً، علمانياً كان أم متديناً؟ وهذا الإبهام يعني أن الصهيوني يمكن أن يكون معتدلاً إن شاء فبصرح بأن الشعب اليهودي هو من هاجر بالفعل إلى إسرائيل، ويمكنه أن يكون متطرفاً فيقول إن الشعب اليهودي هو كل يهودي أينما كان. وحدود إرتس إسرائيل هي حدود ١٩٤٨ أو ١٩٦٧ أو من النبل إلى الغرات أو من النهر إلى البحر، والأمر متروك دائماً للاعتبارات البرجماتية. والشئ نفسه ينطبق على مصطلح «صهيوني» ذاته، فهو مصطلح مطلق يشير إلى كل من يرى نفسه كذلك بغض النظر عما يفعله بعد ذلك. فاليهودي الذي يجعل الولايات المتحدة وطنه ويقود سيارته مكيفة الهواء ويدفع بضعة دولارات للمنظمة الصهيونية يمكن أن يعتبر نفسه صهيونياً (إن كان ذلك يروق له)، ومن ينتقل إلى الضفة الغربية وبحمل السلاح ضد أهلها هو صهيوني كذلك، مع أن ثمة فرقا واضحا بين الأول والثاني.

١٠. استخدام أسماء مختلفة تشير إلى معنى واحد أو إلى مسميات مختلفة توجد رقعة عريضة مشتركة بينها:

سنستخدم الصهاينة اصطلاحات كثيرة مثل «الصهيونية السياسية» و«الصهيونية التصحيحية» و«الصهيونية العمالية» و«الصهيونية الدينية»... إلخ. وهي تيارات صهيونية عديدة يمكن اختزالها في نوعين اثنين: صهيونية استيطانية وصهيونية توطينية. كما يُشار إلى فلسطين المحتلة باعتبارها «البشوف» أو «إرتس إسرائيل» أو «إسرائيل».

والأسلوبان السابقان في التعامل مع المصطلحات بهدفان إلى خلق فراغات يملأها كل صهيوني بالديابات الملائمة وبالمضمون المناسب على أن يظل الإطار النهائي هو الإجماع الصهيوني والثوابت الصهيونية.

١١. استخدام مصطلحات لكل منها معنيان؛ معنى معجمي مباشر ظاهر ومعنى آخر حضاري كامن:

يستخدم الصهاينة عبارات تبدو بريئة وساذجة إن عُرِّفت حسب مجالها الدلالي المعجمي المباشر وحسب، ولكن معناها الحقيقي ينضح إن عرف مجالها الدلالي من خلال المعجم الحضاري وسياقها التاريخي المحدد، فتعابير مثل «القانون الدولي العام» أو «القانون العام» أو «قانون الأمم» تعني في المعجم اللفظي دلالاتها الحرفية. ولكنها في المعجم الحضاري الغربي في القرن التاسع عشر تعني «قانون الدول الغربية الاستعمارية» أو «القانون الاستعماري الدولي» وينطبق الوضع نفسه على عبارة مثل «شركة ذات براءة» (أي شركة حصلت على عقد لإنجاز مهمة معينة). فمعناها الحرفي أنها «شركة» حصلت على براءة لا أكثر ولا أقل، ولكنها في المعجم الحضاري والسياسي الغربي تعني «شركة استيطانية تشبه الدولة تقوم بنقل كتلة بشرية غربية وتوطنها منطقة في آسيا أو أفريقيا لاستغلالها اقتصادياً». ولذا، فإن المعنى الحقيقي الاستعماري لكثير من الدوال الصهيونية يخفى بعناية وراء الكلمات البريئة.

ويمكننا أن ندرج مصطلح «السلام» أو «عملية السلام» تحت هذا التصنيف، فقد تُركت كلمة «السلام» مبهمة عامة وهي يمكن أن تعني «السلام الدائم» - «السلام العادل» - «السلام المؤسس على العدل»، ولكنها يمكن أن تعني أيضاً «السلام حسب الشروط الصهيونية/ الأمريكية» أو «السلام المبني على الحرب والذي يترجم موازين القوى القائمة». وسلوك الإسرائيليين وحلفائهم الأمريكيين يدل على أن المعنى الأخير هو المعنى المقصود.

١٢. استخدام مصطلحات تعبر عن مدلولات هي دون التحد الأدنى الصهيوني المعلن ولكنها تشير إليه:

لعل أهم الأمثلة على هذا هو المصطلح الذي استخدم في مؤتمر بازل للإشارة للدولة اليهودية، أي الإطار المفترض لعملية نقل اليهود ونوطينهم وتوظيفهم، وهذا ما عبّر عنه

شعار المؤتمر الصهيوني الأول (١٨٩٧): «تأسيس الدولة هو الحل الوحيد للمسألة اليهودية». وكان هرتزل قد دون في مذكراته: «اليوم وضعت أساس دولة اليهود». ومع هذا، فعند مناقشة الفرار من المجتمعون أن يستعدوا قدر الإمكان عن استخدام كلمة «دولة» في الإعلان النهائي كيلا يثيروا مخاوف السلطات العثمانية. كما أدرك واضعو البرنامج أن أكثرية اليهود كانت إما مندمجة في مجتمعاتها أو مؤمنة بإمكانية الاندماج، ومن ثم لم تكن موافقة في ذلك الوقت على فكرة القومية اليهودية وكانت ترفض فكرة الدولة اليهودية. ولهذا، اقترح الزعيم الصهيوني ماكس نوردو كلمة «هايمستاتة Heimstätt»، وهي كلمة ألمانية مبهمه فد توحي بمعنى «الاستقلال» ولكنها لا تعني بالضرورة «دولة». ويقول نوردو نفسه إنه استخدم طريقة المواربة أو الدوران حول المعنى واقترح الكلمة المذكورة (ومعناها: بيت - دار - ملاذ - مأوى - موطن - منزل) كبديل لكلمة «دولة»، ثم أضاف نوردو قائلاً: «ولكننا جميعاً فهمنا المقصود بها، وقد دلت آنذاك بالنسبة لنا على دولة يهودية كما هي الآن».

وكتب هرتزل في صحيفة «دي فيلت» يقول الاحتمال الوحيد أمامي هو إنشاء «بيت ملجأ» بحماية «قانون الأم» أو «قانون الشعوب» (فولكرشنتليخ Volkerrechtlich) لهؤلاء اليهود الذين لا يمكنهم الحياة في مكان آخر. وحين وردت عبارة «قانون الأم» أثناء المؤتمر أثارت كثيراً من النقاش، فالبعض أخذ على هذه العبارة ما تضمنه من الاعتراف بفكرة تدخل الدول الغربية العظمى. ولذا اقترح نوردو كلمة «ريختليخ Rechtlich» أي «قانون وحسب» فرفض الافتراح وأخبر أنهم التوصل للصيغة المراوغة «أوفينتلينخ ريختليخ Öffentlich Rechtlich» أي «القانون العام» فهي أوسع من كلمة «قانون» التي قد يفهم منها قوانين بلدية أو مدينة ولكنها لا تحمل معنى السيادة القومية أو أي شكل منها.

ويرتبط هذا الجانب من الخطاب الصهيوني بمقدرة الصهاينة على قبول المصطلحات (أو الحلول) المعروضة عليهم حتى لو كانت دون الحد الأدنى الصهيوني، مع تأكيد أن القبول أمر مرحلي مؤقت وأن المضمون الحقيقي للمصطلح أو الحل يشير إلى الحد الأدنى الصهيوني الذي قد يكون من الخطر الإعلان عنه أو الإصرار عليه في مرحلة معينة. فعلى سبيل المثال، أصدرت سلطات الانتداب عملة كانت تحمل كلمة «فلسطين» بالعربية وكلمة «بالسنتين Palestine» بالإنجليزية، ولكنها لم تحمل سوى حرفي E.I. بالعبرية (وهما أول حرفين في عبارة «إرتس يسرائيل»)، فقد سجل الحرفان تأكيداً لحفوف المستوطنين الصهاينة

واكتفى بهما دون العبارة كاملة حتى لا يتم استفزاز العرب. وقد فلت القيادة الصهيونية هذا الحل (رغم اعتراض بعض «المنشدين»). وحينما عرض على وايزمان قرار التقسيم الذي أصدرته اللجنة الملكية عام ١٩٣٧، لم يكن يشتمل على صحراء النقب. ولكنه قبل الفرار ثم أضاف أن النقب باقية في مكانها «ولن نخبر» (وهو ما يعني إمكانية ضمها فيما بعد). وقد تكرر الموقف نفسه حين أصر بعض الصهاينة على رفض الكتاب الأبيض الأول وعلى عدم القبول إلا بميثاق يهودي، فقال وايزمان انطلاقاً من مبدأ العمل بما هو واقع بدلاً من الإلحاح على الحد الأدنى الصهيوني: «الكتاب الأبيض أمر واقع ولكن الميثاق ليس كذلك».

وهذه حيل لفظية للمراوغة عمل بها الاستعماريون الإنجليز من قبل، فحين صدر وعد بلفور الذي بنص على أن فلسطين وطن قومي للشعب اليهودي قبله الصهاينة كتسوية مرحلية مع الإبقاء على الحد الأدنى مسكوناً عنه. وهي حيلة قبلها لويد جورج رئيس الوزارة البريطانية إذ قال «حين يأتي الوقت لمنح فلسطين مؤسسات نيابية ويصبح اليهود الأكثرية المطلقة في السكان فإن فلسطين ستصبح كومنولث يهودياً».

١٣. ترك فراغات كثيرة ومساحات خالية بين العناصر المختلفة وعدم ربط المقدمات بالنتائج،

بعمد الخطاب الصهيوني إلى ترك فجوات واسعة بين العناصر المختلفة وبين المقدمات والنتائج، فبذكر النتائج دون المقدمات والمقدمات دون النتائج. وترك هذه المساحات خالية ويلزم الصمت حيال بعض النقاط عن عمد لأن ملأها والإفصاح عنها قد يكشف أهداف الصهاينة في مرحلة مبكرة قد لا يحسن الكشف عنها مرحلياً. وهذا تكتيك معروف في عالم السياسة، فبعد أن ضمت بروسيا الأكراس واللورين كان شعار أهل هاتين المنطقتين من الفرنسيين هو «لا نتحدث عنهما قط ولا تكف عن التفكير فيهما قطاً». ويقول بن هالبرن، مؤرخ فكرة الدولة اليهودية، إن يهود البديشية ويهود غرب أوروبا اتفقوا على ضرورة الصمت بشأن فكرة السيادة اليهودية والطرف السياسية لتحقيقها، وكتب هرتزل في يومياته قائلاً «يجب ألا يكشف كل شيء للجمهور يجب كشف النتائج وحسب أو ما قد يحتاج المرء لكشفه في منافسة ما». وحذر آحاد هعام من الإفصاح العلني عن «أرائنا بشأن مستقبل فلسطين» لأن مثل هذا الإفصاح حينذاك يشكل خطراً حيث إن مستقبل تركيا لم يكن قد نقرر بعد. وحينما نُفشت قضية مصطلح «الدولة» في المؤتمر الصهيوني الأول واستخدم مصطلح «وطن قومي» طمان هرتزل الجميع

قائلاً: «لا داعي للقلق فسوف بقرؤه الناس «دولة يهودية» على أية حال»، و«لا داعي لتوخي الدقة لأن الكل يعرف المطلوب في الممارسة، ولا يوجد أي مبرر لجعل مهمة اللجنة التنفيذية أكثر صعوبة مما هي عليه بالإصرار على الدقة». ومعنى قوله هو أن الجميع يعرفون الفصد الصهيوني الصامت ويعرفون الصبغة الصهيونية الأساسية الشاملة اليهودية وقد قرروا الالتزام بهما، ولكن لا داعي للإفصاح عنهما.

ولا يلتزم بعض «المتطرفين» أحياناً بعملية الصمت وعدم الإفصاح، كما حدث مع جابوتنسكي إبان فترة الانتداب، حين أصر على أن يكتب اسم «إرتس إسرائيل» كاملاً على العملة، وكان لا يكف عن المطالبة بأن يعلن صراحةً أن هدف الصهيونية هو إنشاء دولة يهودية على ضفتي الأردن. ولكن القيادة العمالية الحليفة - كما أسلفنا - اكتفت بالحرفين الأولين B.I. بالعبرية فهما يشيران إلى الحد الأدنى الصهيوني.

وهناك حادثة طريفة تبين التصادم نفسه بين من يلتزمون الصمت ومن يحاولون كشفه. ففي إحدى الحملات الانتخابية في إسرائيل أشار إسحق نافون إلى العرب باعتبارهم إخوته وهو يعني في واقع الأمر أنهم أعداؤه، وكل ما في الأمر أنه يحاول خداعهم حتى يحصل على أصواتهم الانتخابية. وحين اعترض بعض السامعين من الإسرائيليين على إشارته الأخوية للعرب صاح نافون قائلاً «أنتم عباقرة، أنتم دبلوماسيون، ألا تفهمون؟ إنها مسألة رياضية بسيطة. إن هدف البرنامج العمالي الصهيوني هو الحصول على أكبر قدر ممكن من الأرض وأقل عدد ممكن من العرب». فلا بد من التخلص من العربي، وهذا ما يقوله البرنامج العمالي وما يقوله نافون دون إفصاح، أما حكاية الأخوة هذه فهي دعاية انتخابية، ولكن بعض المتشددین البلهاء أفسدوا مخططة واضطروه للإفصاح عن هدفه النهائي الحقيقي.

١٤. التآرجح المستمر والمتعمد بين أعلى مستويات التعميم والتجريد وأدنى مستويات التخصص،

بحاول الصهاينة أن يتحركوا من أعلى مستويات التعميم والتجريد إلى أدنى مستويات التخصص حسبما تطلبه عليهم الظروف. فحين يكون الحديث موجهاً إلى اليهود وإلى الرأي العام في الغرب، يصبح حديثاً عاماً مجرداً عن أرض الميعاد المقدسة وحق اليهود الأثري فيها والوعد الإلهي الذي ورد في العهد القديم. وهناك الحديث عن النفى إلى بابل والعودة منها كنمط أثري متكرر وعما لحق باليهود من اضطهاد... إلخ. كما يمكن الحديث عن المسنوطين باعتبارهم ممثلين للحضارة الغربية والتقدم، وأنهم هزموا فلسطين

والفلسطينيين، ولذا من حقهم أن يستعيدوا الأرض التي غزوها، فهذا جزء من الخطاب الاستعماري الإنجيلي الدارويني الذي يفهمه أهل الغرب. ولكن إذا كان الخطاب الصهيوني موجهاً إلى العرب، فيتم الحديث عن ضرورة تناسي الماضي والتركيز على الحاضر وعلى التفاوض وجهاً لوجه ودراسة التفاصيل المباشرة والإجراءات والعائد الاقتصادي. وبدلاً من الحديث عن صهيون (المجردة) يكون الحديث عن سنغافورة (المجددة) كمثال أعلى يحتذى، وبدلاً من الحديث عن رؤى الأنبياء يكون عن مشاريع الاستثمار، وبدلاً من الحديث (المجرد) عن البلاد والأوطان يكون الحديث (المحدد) عن الفنادق والكازينوهات، وبدلاً من ارتداء ثياب المارك يكون التركيز على آخر الموضات والميوهات.

وبطبيعة الحال يمكن استخدام الخطاب النفعي الإجرائي حين ينوجه الصهاينة إلى الحكومات الغربية طلباً للمعونات إذ يسقط الحديث عن صهيون والأراضي المقدسة بطبيعة الحال، ويكون الحديث بدلاً من ذلك عن العائد الإستراتيجي العسكري والاقتصادي للدولة الصهيونية الوظيفية المملوكية. ويظهر هذا التآرجح بين أعلى درجات التعميم وأقصى درجات التخصص في الطريقة التي ينفذ بها شعار «الأرض مقابل السلام». فرغم أن الأرض أمر محدد، فقد تحولت تدريجياً إلى مفهوم شديد العمومية على عكس السلام الذي تحول من كونه مفهوماً عاماً إلى مجموعة محددة من الإجراءات الاقتصادية والأمنية المادية الصارمة.

١٥. أيقنة بعض المصطلحات والعبارات:

من الحيل الصهيونية الأساسية ما نسميه «أيقنة» المصطلح أو العبارة، أي تحويل المصطلح إلى ما يشبه الأيقونة بحيث يصبح المصطلح مرجعية ذاته وتختزل الحقيقة المركبة إلى مثل هذه الأيقونة التي لا تقبل المناقشة أو المراجعة أو الدراسة أو التساؤل. وهذا ما حدث بعض الوقت لعبارة «أرض يلا شعب لشعب بلا أرض» ولعبارة «المفاوضات وجهاً لوجه». وفي الوقت الحاضر ظهرت مصطلحات مثل «عملية السلام» و«السلام مقابل الأرض».

ولعل من أهم العبارات المتأقنة عبارة «سنة ملاين يهودي» والتي يفترض أنها تشير إلى عدد ضحايا الإبادة النازية من اليهود، وأصبح مجرد التساؤل عن مدى دقة هذا العدد شكلاً من أشكال الكفر يسمى «إنكار الإبادة».

الأونة الأخيرة إلى أسلوب الاستفزاز، بتأليه الطابع اليهودي والحديث عن السلام العبري وضرورة فرضه على المنطقة، والإلحاح على إسرائيل كدولة وظيفية قادرة قوية وكذراع للمصالح الغربية بالمنطقة ضد القومية العربية.

وفي المرحلة الممتدة من كامب ديفيد إلى أوسلو، والنبي واكبت سغوط الاتحاد السوفيتي وتقهقر القومية العربية وظهور منظمي حماس والجهاد الإسلامي، بدأت إسرائيل تبني منطقاً إعلامياً جديداً وهو الدفاع عن النظام العالمي الجديد وتأكيد الروابط الاقتصادية بين إسرائيل ودول الشرق الأوسط (الدول العربية سابقاً) والهجوم على الحركات الإسلامية، وإعادة إنتاج صورة الإسرائيلي باعتباره خبيراً اقتصادياً مرناً متفاهماً، وباعتباره فنياً لا يكثرث كثيراً بالأبعاد الأيديولوجية، بعد أن كان مفاتلاً في جيش ذي ذراع طويلة تمتد لتصل إلى الجميع.

الموضوعات الأساسية في الدعاية الصهيونية

تعتمد الدعاية الصهيونية/الإسرائيلية على مبدأ التضليل بصفة عامة، ولا يتم هذا من خلال الكذب المباشر وإنما من خلال الاختصار والاختزال والاعتماد على الإبهام والغموض. كما يلجأ الصهاينة أحياناً للغش المصقول. وقد بين أبا إيوان أن الدبلوماسية الإسرائيلية عادة ما تختار حلاً للصراع العربي الإسرائيلي تعلم مسبقاً أن العرب لا يمكن أن يقبلوه، ثم تبدأ آلة الإعلام الصهيونية في التهليل له، وحينما يرفض العرب مثل هذا الاقتراح يتوجه الصهاينة للعالم متظاهرين بأن الألم يعتصرهم لرفض العرب اقتراحهم السلمي. ولما كانت الأهداف المتعددة تفتضي أساليب متعددة وأصواتاً متعددة، فإن الدعاية الإسرائيلية توظف الأدوات بحيث يمكنها إصدار عدة أصوات مختلفة. فهناك صوت يساري معتدل، وآخر يميني متطرف، وثالث صوت وسط يقف بين الاثنين، ثم يسمح لكل الأصوات بأن تظهر فيمن يشبه الجوقة على أن يصل لكل متلق الصوت الذي يحبه (ولذا يطلق على هذه الآلية «دبلوماسية الجوقة»).

وقد قدر للصيغة المراوغة الاستمرار للأسباب التالية:

(أ) كان من الممكن ترك الفراغات والتسلح بالصمت أو التشاجر بصوت عال بشأن الديباجات دون أن يلجأ فريق إلى تصفية الآخر، وذلك لوجود اتفاق تام على الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة والعقد الصهيوني الصامت، الذي تمت ترجمته إلى واقع تاريخي يتمثل في احتلال فلسطين وطرده أهلها والاستيطان فيها.

ونرتبط بالأيقنة محاولة إشاعة بعض الصور المجازية التي تختزل الواقع وترجمه إلى أطروحة صهيونية فإسرائيل من أكثر الدول تسليحاً وشراسة وقوة عسكرية، إلا أن الصورة التي تُشاع يجب أن تكون صورة إسرائيل صاحبة الحق المسالمة التي تدافع عن نفسها، وقد تمت ترجمة هذا كله إلى صورة داود وطلالوت المجازية، بحيث أصبحت إسرائيل داود الصغير الذي لا يوجد معه سوى مفلاع ضد طالوت المدجج بالسلاح والذي يهاجم داود الصغير بشراسة (ومن الطريف أن انتفاضة ١٩٨٧ قلبت الأمور رأساً على عقب إذ إن الفلسطينيين كانوا هم المسلحين بالمقاتلين أما الإسرائيليون فكانوا هم طالوت المدجج بالسلاح).

ومن الصور الأخرى التي تمت إشاعتها صورة إسرائيل باعتبارها واحة الديمقراطية الغربية، الأمر الذي يتطلب إخفاء كل ما تقوم به من عمليات قمع وإرهاب، وكذلك صورة إسرائيل باعتبارها نموذجاً للإنتاجية والكفاءة، وهو الأمر الذي يتطلب إخفاء المساعدات الغربية التي تنصب في هذا المجتمع.

١٧. تغيير الاعتداليات وتنويعها حسب تنوع الجمهور المستهدف.

يتبدى الخطاب الصهيوني المراوغة ومقدرته على التلون الخربائي في الدعاية الصهيونية في تلونها السريع. ففي مرحلة ما قبل تلفوز، على سبيل المثال، كانت الدعاية الصهيونية تركز على حاجة اليهود لوطن قومي في أي مكان في العالم. ومع تحدد الإسنرتابجية الإمبريالية البريطانية ومع قرار تقسيم الدولة العثمانية أصبحت فلسطين، وفلسطين وحدها، البلد الذي يمكن أن يعش فيه اليهود. «أيقنة».

وقبل عام ١٩٤٨، كان الحديث عن ضرورة اقتسام فلسطين مع العرب، ولكن هذا الحديث يختفي تماماً بعد ذلك التاريخ. بل إن الدعوة إلى التقسيم أصبحت نظراً وإرهاباً ونهيداً للبقاء اليهودي. ومع هذا، يلاحظ أن الدعاية الصهيونية/الإسرائيلية اتخذت حتى عام ١٩٥٦ موقف الدفاع عن الذات اليهودية وعن الدولة اليهودية مع عدم نشوبه الطابع القومي العربي، بل كانت هذه الدعاية لا تتردد في تذكير العرب بالأصل المشترك مع اليهود. أما بعد حرب ١٩٥٦، فقد انتقلت الدعاية إلى موقع الهجوم بتثوبه الطابع القومي للعرب وتضخيم فضل العنصر اليهودي على العالم. وغداً انتقلت هذه الدعاية في

(ب) كان جميع الصهاينة يدركون تماماً أن حركتهم ودوافعهم ليس لها استقلال حقيقي أو حركية مستقلة ذاتية. فالصهيونية، كما يعرف الجميع، ندين بوجودها واستمرارها لتبعية الغرب الذي يقوم بنمويل المشروع الصهيوني، وبالتالي فإن الاختلاف على الديباجات هو اختلاف على أمور فرعية لا تؤثر في الحركة الفعلية.

(ج) بعد أن كانت الصهيونية الاستيطانية تطالب بتصفية الجماعات اليهودية في العالم (يهود الدياسورا)، أصبح من صالحها بقاء هذه الدياسورا لتقدم الدعم السياسي والعون المالي للدولة الصهيونية. ولذا فقد أصبحت الصيغة المراوغة الإطار الوحيد الممكن الذي يمكن من خلاله الاستمرار في العمل والنعايش مع التنافس.

(د) وأخيراً كُتب للصياغة المراوغة الاستمرار بسبب فشل العرب في التمييز بين التيارات المختلفة داخل الحركة الصهيونية بل وفشلهم في التمييز بين اليهود الصهاينة واليهود الذين لا يكترونون بالحركة الصهيونية، وبين اليهود الذين يدعون الصهيونية على مستوى الفول ويتصلصون منها على مستوى الفعل واليهود الذين بناصونها العداء صراحة وعملانية قولاً وفعلًا. كما أن فشل العرب في إلحاق هزيمة ضخمة بالكبان الصهيوني (باستثناء الانفاضتين) قد خلق تربة خصبة يمكن أن تنمو فيها الأساطير وتترعرع، بما في ذلك ادعاء الصهاينة عدم وجود العرب.

وتستطيع الصياغات المراوغة أن تستمر دون تحدد، فالإنسان يسائل نفسه بشأن أساطيره وأكاذيبه وخداعه لذاته وللآخرين إن كان هناك ثمن يدفع، أما إن ظلت الصياغة المراوغة صالحة للتعامل مع الواقع فهي تمنح المرء ما يحتاج إليه من انتران داخلي وطمأنينة نفسية دون أن يزعجه هذا الواقع، ولذا فبوسعنا أن نسنم في استخدامها والنرويج لها.

ولكن رغم كل التنوعات الصوتية والحيل البلاغية والأكاذيب المصقولة يمكن القول إن ثمة موضوعات أساسية في الدعاية الصهيونية نوجزها فيما يلي:

١ - تؤكد الدعاية الصهيونية أن الجماعات اليهودية هي في واقع الأمر «أمة يهودية واحدة» لا بد من جمع شمل أعضائها لتأسيس دولة يهودية في فلسطين، مع التزام الصمت الكامل حيال العرب لتغيبهم أو محاولة تشويه صورتهم إن كان ثمة ضرورة لذكرهم.

٢ - من الموضوعات الأساسية التي ت طرحها الدعاية الصهيونية قضية البقاء، فالدولة الصهيونية ليست دولة معتدية وإنما هي تحاول الحفاظ على بقائها وأمنها وحسب، وتختلف طبيعة هذا البناء من حقبة لأخرى وحسب موازين القوى.

٣ - ركزت الدعاية الصهيونية على حقوق المستوطنين الصهاينة التاريخية المطلقة.

٤ - طورت الدعاية الصهيونية رؤية مزدوجة للمستوطن الصهيوني. فبقاؤه مهدد دائماً من قبل العرب، ولكنه في الوقت ذاته قوي للغاية لدرجة أنه لا يمكن أن يهدده أحد، فهو قادر على البقاء وعلى سحق أعدائه وضربهم في عقر دارهم.

٥ - تؤكد الدعاية الصهيونية على أن إسرائيل واحة للديمقراطية الغربية في وسط عالم عربي متقلب.

٦ - تدخل الدعاية الصهيونية/الإسرائيلية الموجهة للعرب في إطار الحرب النفسية، والتي تهدف إلى تحطيم معنويات العرب بل تحطيم الشخصية القومية العربية وغرس مفاهيم مثل جيش الدفاع الإسرائيلي الذي لا يقهر والسلام العبري.

٧ - تحاول الدعاية الصهيونية/الإسرائيلية تحويل مشاعر معاداة السامية من الفرع اليهودي إلى الفرع العربي. ولهذا استبدلت بصورة اليهودي التقليدية في الوجدان الغربي (خائن - بخيل - ناجر - مراعي - عدواني - طفيلي) صورة جديدة تماماً، فأصبح اليهودي: مسالماً - متحضراً - أميناً - ذكياً - صديقاً - متجاً - مقانلاً. وفي المقابل، نجحت الدعاية الصهيونية في ترسيخ صفات سلبية عن العربي فقد أصبح: متخلفاً - بربرياً - جشعاً - عدوانياً بطبعه، وفي نهاية الأمر غائباً لا وجود له.

٨ - ركزت الدعاية الصهيونية على قضية العداء الأزل لليهود وعلى الإبادة النازية لليهود والستة ملايين يهودي، وهي تهدف من هذا إلى ابتزاز العالم الغربي ونبرير عملية اقتلاع الفلسطينيين من بلادهم كما أن هذه القضية تفوي التضامن اليهودي في الوقت نفسه.

٩ - ركزت الدعاية الصهيونية في الغرب (وبخاصة في مرحلة ما قبل بلفور) على محاولة إعادة إنتاج صورة اليهودي حتى يمكن توظيفه في خدمة المشروع الصهيوني، فيهودي المنفى إنسان لا جذور له، طفيلي، يشعر بالاغتراب ما دام خارج أرض الميعاد، وهو مضطهد بشكل دائم عبر التاريخ ابتداءً من طرد اليهود بعد هدم الهيكل على يد تيتوس إلى إبادتهم بأعداد ضخمة على يد هتلر. وهكذا، أصبح هذا اليهودي الإنسان المثالي العبري القوي المحارب الذي يمكنه أن يدافع عن نفسه وعن مصالح الحضارة الغربية داخل إطار الدولة الصهيوني. وقد خفت حدة الهجوم على شخصية اليهود في المنفى بعد عام ١٩٦٧، بعد أن أدرك الصهاينة أن يهود العالم الغربي (الذين يشكلون غالبية

يهود العالم) سيقون في بلادهم ولن يهاجروا إلى فلسطين، وأن وجودهم في العالم الغربي (في الولايات المتحدة بالدرجة الأولى) يشكل أداة ضغط مهمة على صانع القرار الأمريكي.

١٠ - توجهت الدعاية الصهيونية إلى الجماعات اليهودية مبينة لها أن وجودها في عالم الأغيار يهددها ويهدد هويتها بالخطر، وركزت الدعاية الصهيونية على دعوة اليهود للخروج من الجيتو والهجرة إلى إسرائيل للحفاظ على خصوصيتهم وهويتهم اليهودية. وقد تراجع هذا الموضوع في الآونة الأخيرة وكاد أن يختفي لنفس الأسباب التي سبق ذكرها.

ومن الآليات الأساسية التي لجأت لها الدعاية الصهيونية اعتماد أجهزة الدعاية الإسرائيلية على محترفين في الحرب الإعلامية يعلمون أسرار المهنة فلباً وفالباً. ومن أهم وسائل الإعلام الإسرائيلي:

١ - مراسلو وكالات الأنباء الغربية والصحف وشبكات التلفزيون في إسرائيل.

٢ - إقامة علاقات اتصال مع شخصيات وجمعيات أمنية مؤثرة سواء عن طريق الزيارات المتبادلة أو المراسلة وتوظيف ذلك دعائياً بما يخدم أهداف إسرائيل.

٣ - تقوم المنظمات الصهيونية في كل أنحاء العالم بنشاطات إعلامية من خلال تجنيد شخصيات ومؤسسات ومراكز إعلامية ومراكز أبحاث تزود بمطبوعات ونشرات تتحدث عن إسرائيل بالتعاون مع المجلات والصحف.

٤ - تنشط المنظمات الصهيونية لإقامة جمعيات صداقة بين إسرائيل والدول التي توجد فيها جاليات يهودية كجمعيات النضام والصداقة (طبية - اقتصادية - حقوقية ... إلخ)، وتضم هذه اللجان شخصيات يهودية وأخرى غير يهودية مهمتها الدعاية لإسرائيل.

٥ - شبكة واسعة من الدوريات الصهيونية في أنحاء العالم كافة.

ويرجع نجاح الدعاية الصهيونية إلى عدة عناصر:

١ - تعدد المنظمات الدعائية وتنوعها وضخامة عددها واعتمادها التخطيط العلمي.

٢ - تقوم الدعاية الصهيونية بتوظيف أعضاء الجماعات اليهودية في الغرب فهم يشكلون

جزءاً عضوياً داخل الجسد الغربي رغم استقلاله النسبي. ومن ثم، تبدو الدعاية الصهيونية كما لو أنها ليست وجهة نظر دولة أجنبية وإنما تعبير عن مصالح أقلية قومية.

٣ - غياب الدعاية العربية وفجاعتها في كثير من الأحيان.

ولكن السبب الحقيقي والأول هو أن إسرائيل دولة وظيفية أسسها التشكيل الحضاري والإمبريالي الغربي لنقوم على خدمته، ولذا فهي تحظى بكثير من التعاطف لأن بقاءها كمساعدة للاستعمار الغربي جزء من الإستراتيجية العسكرية والسياسية والحضارية للعالم الغربي.

الفصل الرابع

فك شفرة الخطاب الصهيوني المراوغ

الخطاب الصهيوني - كما أسلفنا - يتسم بعدم التجانس والإيهام والمراوغة نظراً لاستخدامه آليات أسلوبية عديدة مثل استخدام أسماء ذات مسميات مختلفة، أو عدة أسماء لها في واقع الأمر مسمى واحد، أو كلمات لها معنى مبهم تخبيئ التحيزات والمفاهيم الصهيونية العنصرية أو نرك فراغات عديدة داخل الخطاب الصهيوني، أو استخدام اعتذاريات وديباجات متنوعة ومختلفة. ولكن إذا كان جوهر المراوغة هو فصل الظاهرة عن سياقها التاريخي والمعلومة عن النمط الذي تنتمي إليه والسبب عن النتيجة، فإن فك شفرة أي نص صهيوني تتطلب أن نفعل العكس، فنجاوز الاعتذاريات والديباجات والأوهام والأكاذيب، ونقرأ ما بين السطور، وغلاً الفراغات، ونحاول التوصل للمعنى الحقيقي للمصطلحات والمفاهيم المتحيزة الكامنة خلفها، ونحدد العلاقة بين الأسماء والمسميات وبين السبب والنتيجة، والظاهرة وسببها التاريخي، والمعلومة والنمط. ويمكن أن يتم هذا من خلال عملية تفكيك وإعادة تركيب للمصطلحات والنصوص. ويمكن القول إن التفكيك هو استدعاء حقائق الماضي والحاضر التاريخية والإحصائية ومضاهاة لادعاء الصهيوني بالواقع، أما التركيب فهو ربط الأسباب بالنتائج والظاهرة بالسياق والمعلومة بالنمط.

بعض الخطوات المحددة لفك شفرة الخطاب الصهيوني

ثمة خطوات عديدة لإنجاز هذا من أهمها ما يلي:

١. استعادة الثقة بالذات،

لعل أولى الخطوات لفك شفرة الخطاب الصهيوني هو استعادة الثقة في الذات

ونفض غبار الهزيمة . ولنتذكر انتصاراتنا على العدو الصهيوني ، فقد هزمتهم في حرب الاستنزاف ثم في حرب أكتوبر ١٩٧٣ وأجبرناهم على الانسحاب من لبنان ثم من جنوب لبنان . ولقد اندلعت انتفاضة ١٩٨٧ وبعدها انتفاضة الأقصى ، اللتان تركنا أعماق الأثر على التجمع الصهيوني . هذا الإحساس بالثقة يجعلنا لا نقبل تعريفات ومصطلحات وادعاءات العدو عن نفسه أو عن أنفسنا ، ولن نقبل تصريحات باعتبارها حقائق ولا حتى برامج ، فهي قد تكون محاولة واعية للتضليل ، وقد تكون محاولة غير واعية لخداع النفس . وبدلاً من كل ذلك سنحاول أن نصف الواقع كما نراه نحن لا كما يراه هو ، ثم نحاول بعد ذلك تفسيره . وحتى لو كانت أقواله برنامجاً أو مخططاً فيجب ألا نفترض أن برامج العدو أو مخططاته قابلة للتنفيذ بشكل حتمي ، فبوسعنا التصدي لها وإفشالها .

٢. التحذر من قبول الصيغ اللضطية الشائعة الجاهزة:

يجب التحذر من مصطلحات وعبارات مثل «عملية السلام» و«الحوار» و«سنة ملايين» ، فهي مصطلحات وعبارات نجح الصهاينة في إشاعتها كما لو كانت بديهيات ، فبجب رفضها أو إعادة تعريفها أو التحفظ عليها كأن نقول «الحوار في إطار قبول الشرعية الدولية» وهكذا .

٣. رفض الثنائيات المتعارضة:

يجب أن يتعد الباحث عن السقوط في الثنائيات المتعارضة الاختزالية التي تقسم كل الظواهر إلى سالب وموجب ، قابل ورافض ، ناجح وساقط ، صقور وحمام . إلخ . ولعل الثنائيات المتعارضة في المصطلحات قد تسببت لنا من نماذج العلوم الطبيعية والرياضية . فنحن غيل للحدث عن الطبيعة باعتبارها إما سالب أو موجب وهو أمر مريب للغاية حتى وإن كان غير دقيق ، ولكن حينما يُنفل هذا إلى عالم الإنسان فإن النتيجة تكون سلبية إلى أقصى حد . ولعل هذا أحد العيوب الأساسية للخطاب السياسي العربي ولطريقته في التصنيف ، أعني سقوطه في الثنائيات المتعارضة التي اسنوردها من العلوم الطبيعية من خلال المراجع الأجنبية . فالواقع الإنساني (بما يتضمن من تغيرات وتركيب واستمرار وانقطاع) أكثر تركيبية ورحابة وأقرب إلى قوس فزح تتداخل فيه الألوان برغم استقلالها ، لا توجد له بداية حادة ولا نهاية حادة ولا حتى وسط مطلق (رغم إمكان

افتراض وجود هذه الأشياء من الناحية التحليلية) . ومع هذا ، توجد نقطة تركز للظاهرة يمكن أن يجتهد الإنسان في اكتشافها ، ولذا فإن النموذج التركيبي يشجع على رضح الواقع من خلال متصل مستمر من المقولات المتداخلة ليست بالضرورة سلبية أو موجبة وإنما بين/ بين . والمقولات الوسطية عادةً ما تكون أكثر تركيباً ودلالة من المقولات المتطرفة ، كما أن هذه المقولات الوسطية تعبر عن نفسها من خلال مصطلحات جديدة استبعدتها الصهاينة (والمعادون لليهود) غاماً ، فهم يدورون في إطار ثنائيات صلبة متعارضة ساذجة . وتوضح المقولة الوسط المستبعدة في مجموعة من المصطلحات الجديدة . فبين ثنائية «الرفض اليهودي للصهيونية» و«الإذعان اليهودي لها» يوجد «التملص اليهودي» منها ، وبين «العداء لليهود» و«التحيز لهم» يوجد «التحامل عليهم» و«عدم الاكتراث بهم» ، وبين ثنائية «نجاح النحديث» و«فشله» يوجد «نحدر التحديث» .

٤. المصطلح ليس هو المفهوم الكامن وراءه:

يجب أن يدرك الباحث أن المصطلح والمفهوم الكامن وراءه ليسا نفس الشيء ، ولذا يجب ألا ينفخ الباحث بالمصطلح المعطى بل يجب أن يلجأ إلى سبل كثيرة للوصول للمفهوم الكامن . وهذه العملية تختلف من مصطلح لآخر . فهناك ، كما بينا ، مصطلحات مبهمة وأخرى جزئية ، أي أنها تجتزئ من الواقع ما يخدم الرؤية الصهيونية . وهناك مصطلحات عبارة عن أكاذيب ، وأخرى عبارة عن أمنيات وثالثة هي تعبير عن مخطط يود الصهاينة تنفيذه ويمكن التصدي له وإفشاله ، ورابعة تستند إلى قراءة صهيونية للتاريخ . وعلى الباحث أن ينبذ لكل هذا ويطور طريقه للوصول إلى المفهوم الحقيقي الكامن . ولعل من أهم الطرق تعريض المصطلح للواقع التاريخي والمباشر ، ووضعه في سباقه الحقيقي ودخله في غمط منكر . فحين يدعي الصهاينة أن اليهود يشكلون شعباً واحداً علينا أن نذهب إلى حقائق التاريخ فنرصد عدم التجانس بين أعضاء الجماعات اليهودية الذي تزايد على مر الأيام حتى نصل إلى العصر الحديث ، الذي تتسم فيه الجماعات اليهودية بعدم التجانس الشديد على نحو متبلور واضح .

٥. لا بد من تعريف مرجعية المصطلح:

يحاول العدو دائماً أن يستخدم مصطلحات عامة مثل «السلام» و«التطبيع» وينبجها من مرجعياتها ، أو يفرض عليها مرجعيات صهيونية . ولذا يجب أن يحاول الباحث تحديد مرجعية المصطلح كما يستخدمه العدو ، ونحده مرجعته كما نستخدمه نحن .

٦- إدراك البعد الاستيطاني:

الجبب الصهيوني هو جبب استعماري استيطاني إحلالي، وهذه هي حقيقة التاريخة القائمة ومرجعينه النهائية. وهي حقيقة ومرجعية بحرص على إخفائهما. ولذا على الباحث أن يستخدم دائماً كلمة «استيطاني» أو «استعماري» أو «محل» فهذه المصطلحات تستدعي المرجعية النهائية وتذكرنا بحقيقته.

٧- البحث عن نصوص صهيونية تفصح عن وجه الصهيونية الحقيقي:

من أسهل السبل لفك شفرة الخطاب الصهيوني هو العثور على نصوص صهيونية تفصح عن وجه الصهيونية الحقيقي، ومثل هذه النصوص موجودة وبكثرة في الكتابات الصهيونية التي نشرت قبل تأسيس الدولة، خاصة كتابات الصهاينة الذين يقال لهم منظر فون مثل جابوننسكي وشارون.

٨- الاستشهاد بالواقع الصهيوني:

المصطلحات الصهيونية هي محاولة للتغطية على المجازر الصهيونية وعلى فعل الاغتصاب الصهيوني، ولذا لا بد وأن نستشهد بالواقع، فنشير إلى السلوك الصهيوني وإلى الواقع الذي نشكل من خلال غزوهم للأرض.

٩- اصطلاحية المضردات الصهيونية:

يجب أن يتنبه الباحث إلى أن المفردات التي ترد في نص صهيوني عادةً لها مضمون مختلف تماماً عن مضمونها حينما ترد في نص سياسي عادي. فحينما نرد كلمة «ديمقراطية» فهي عادةً تعني «ديمقراطية المستوطنين» وحينما نرد كلمة «حقوق» فهي عادةً «حقوق المستوطنين»، وهكذا.

١٠- البعد عن المقولات التحليلية ذات الأصل التوراتي والإنجيلي:

يجب ألا نخلط بين ما جاء في النوراة وما حدث في التاريخ، فالخطاب التوراتي والإنجيلي يرى اليهود باعتبارهم شعباً ليس له سياق تاريخي محدد، وهو شعب يوجد خارج الزمان وينسم بالنماسك والوحدة، وهذه مقولات دينية لها شرعية داخل

سياقها الديني، ولكن حين تُنقل إلى السياق التاريخي الزمني، فإنها تصبح المقولات الصهيونية، التي تستند إليها نظرية الحقوق الصهيونية، التي تعطي اليهود حقوقاً مطلقة في فلسطين.

١١- تأكيد البعد التاريخي والتسبي للظواهر اليهودية والصهيونية:

يجب ألا يسقط الباحث في مقولات عامة مطلقة مثل «إن اليهود كانوا دائماً عبر التاريخ عباقرة أو مجرمين»، فمثل هذه المقولات ليست لها قيمة تفسيرية أو تحليلية، وعليه أن ينظر دائماً لليهود باعتبارهم جماعات موجودة في الزمان والمكان تتفاعل معه وتتأثر به، وليس كجماعة بشرية متماسكة لها طبيعة ثابتة.

١٢- استنطاق النص:

أهم الخطوات في عملية تفكيك وإعادة تركيب المفاهيم والمصطلحات الصهيونية هو تذكر الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة والمهودة (أي تعريف الصهيونية بطريقة مركبة أكثر تفسيرية)، فهي تشكل الأساس الراسخ والمقولات الثابتة وراء كل الديباجات والحيل البلاغية الأخرى. وعلى الباحث بعد ذلك أن يضع المصطلح أو المفهوم الصهيوني في سياقه التاريخي، والحقائق التاريخية ستقوم بعملية التفكيك، ثم يضعها داخل نط متكرر. ويستطيع الدارس بعد ذلك أن يقوم بما نسميه «عملية استنطاق النص» أي أن يجعله ينطق بما هو متخف وكامن فيه ولا يفصح عنه (المسكوت عنه)، فيتتم تفكيك العبارات والمصطلحات الصهيونية المختلفة وصولاً إلى المقولات الثابتة وراءها، ثم يعاد تركيب العبارات والنصوص والتصريحات في ضوء هذه المقولات (وعلى كل لم نعد هذه المقولات الثابتة أمراً بحتاً للنجمين أو فلاح زناد الفكر فبعد مائة عام من الاستيطان الصهيوني وبعد حوالي نصف قرن من تأسيس الدولة، أصبحت هذه المقولات مسألة واضحة تماماً).

١٢- توليد مصطلحات جديدة:

من أهم آليات فك شفرة الخطاب الصهيوني المراوغ توليد مصطلحات جديدة أكثر تركيبية وتفسيرية وشمولاً ودقة. وهذه المصطلحات تنبع من نموذج تحليلي جديد مركب لا يتبنى المرجعية الغربية أو الصهيونية بل يستند إلى إدراك عربي للظواهر وإلى مرجعية

عربية . ويجب أن نتجاوز التلقي حتى ننطلق إلى الإبداع من خلال تجربتنا الحضارية المتعينة ومعجمنا الحضاري الخاص، كما فعل الفلاحون الفلسطينيون في نهاية القرن الماضي حينما قابلوا المستوطنين الصهاينة فلم يظفوا عليهم اسم «الرواد» أو «الحالونسيم» كما نفعل نحن (الموضوعيين المتجردين من الذات) وإنما سموهم «المسكوب»، أي «أولئك الذين جاءوا من موسكو» أي «الغرباء الغربيين» الذين جاءوا لاغتصاب الأرض، شأنهم في هذا شأن كل النفايات البشرية التي كانت تسبق جيوش الاحتلال الغربي أو تمشي في ذيلها . فالفلاحون هنا نظروا بعينهم العربية وشعروا بما شعروا به ثم سمو الأشياء بأسمائها خارج نطاق الدياجات والاعتذاريات والادعاءات عن الذات وعن الآخر .

كما أننا نتصور أن المصطلحات التي تسند إلى تجربتنا التاريخية الحبة ستضمن جوانب من الواقع أثر الغربيون والصهاينة تجاهلها عن وعي أو غبر وعي، ولذا ستكون مصطلحاتنا أكثر تفسيرية . إلا أن تعبير هذه المصطلحات عن ذاتنا العربية الإسلامية لا يعني بالضرورة أنها محصورة في هذه الذاتية لا تتجاوزها .

ويمكن أن يقوم الباحث بإدخال مصطلحات جديدة نعب عن مفاهيم تحليلية جديدة مثل «حوسلة» كلمة منحوتة من صياغتنا بمعنى «بحول إلى وسيلة» - «العربي الغائب» و«اليهودي الخالص» (مفاهيم تحليلية كامنة في الخطاب الصهيوني ولم يفصح عنها لأنها تفضحه ونسب له الحرج) - «الجماعة الوظيفية» (مفهوم تحليلي جديد) - «الإقطاع الاستيطاني» (مفهوم تحليلي جديد يستند إلى مفاهيم قديمة) .

١٤ . بعض سمات المصطلحات الجديدة:

يجب أن نسلم المصطلحات بالانفتاح بدلاً من الانغلاق والتماسك العضوي الصلب، وهو ما يجعلها قادرة على رصد الأجزاء في علاقتها بالكل دون أن يذوب الجزء في الكل، وترصد العام والخاص دون أن تتجاهل أيًا منهما . وهي مصطلحات منفتحة قابلة للتعديل ولا تقطع للوصول إلى مستوى من الدقة والبينية يقرب من المستوى الذي بنوهم البعض أن بإمكانه الوصول إليه في العلوم الطبيعية . والبناء المصطلحي ككل لا ينسجم بالدقة والالتزام بالمعايير المجردة الثابتة وإنما بالتركيب . والتركيب لا يعني عدم الدقة، وإنما يعني محاولة زيادة المقدرة التفسيرية عن طريق محاولة الإحاطة بأكبر عدد ممكن من المكونات المادية الواضحة للظاهرة مع إدراك وجود جوانب مجهولة لا يعرف عنها الإنسان الكثير،

وبعضها لا يمكن رده لقوانين المادة ومع هذا يمكن الإشارة إليها والتعبير عنها بطرق مختلفة .

١٥ . مشكلة ترجمة المصطلح:

في محاولة تفكيك المصطلح الصهيوني، على الباحث أن يورد المصطلح كما هو فهذا ما تتطلبه الرؤية الموضوعية المركبة . وفي هذه الحالة عليه أن يترجم المصطلح ترجمة مباشرة ودقيقة من العبرية أو الإنجليزية أو الألمانية فـ «الفولك Volk» هو «الشعب العضوي»، و«الجوبش ييبول Jewish People» هو «الشعب اليهودي» . والد «exile» أو «الجالوت» هو «المنفى»، و«الدباسبور» هي «الدباسبور» أو «الشتات»، والد «anti-Semitism» هي «معاداة السامية» . ويمكن ترجمتها حرفياً بهذه الطريقة في محاولة نقل وجهة نظر الآخر، ولكن علينا أن ننسبها للعدو ولرجعيته، ونخلق مسافة بيننا وبين مصطلحاته من خلال عبارات مثل «حسب الزعم الصهيوني» أو «من وجهة النظر الصهيونية» أو «حسبما جاء في التوراة» .

ويعد أن يقوم الباحث بتفكيك المصطلح الصهيوني وإثبات اختراجه وضعف مقدرته التفسيرية، عليه أن يولد مصطلحاً بدلاً من أخذ أكثر تفسيرية مثل «الجماعات اليهودية» بدلاً من «اليهود»، و«انتشار الجماعات اليهودية في العالم» بدلاً من «الشتات»، و«معاداة اليهود» بدلاً من «معاداة السامية» . والعبارات التي اخترناها أكثر دقة وتفسيرية من المصطلحات والعبارات الصهيونية .

أما كلمة «هولوكوست» (والتي تعني حرفياً «القربان الذي يقدم للرب ويحرق بأكمله»، والتي تترجم بكلمة «شواء» أي «المحرفة» أو «الهولوكوست») فهي كلمة عامة وخاصة في ذات الوقت . ونحن نقترح عبارة «الإبادة النازية لليهود أوروبا وبعض الجماعات الأخرى» وهي عبارة تعكس رؤيتنا لما حدث في الغرب، فالمحرفة ليست أمراً عاماً عالمياً، بل هي جريمة ارتكبها المجتمع النازي لبس ضد كل يهود العالم وإنما يهود العالم الغربي، ولبيت ضدهم وحدهم بل ضد بعض الجماعات الأخرى مثل النجر والسلاف . وما فعلناه هو أننا نظرنا للظاهرة ودرسناها ودرسنا المفاهيم الكامنة وراءها ثم سميناهم بمصطلحات تقع خارج نطاق التحيزات الغربية والصهيونية .

يجب تحديد المستوى التعميمي والتخصصي للمصطلح ليتناسب مع الظاهرة بدلاً من محاولة الوصول إلى أعلى مستويات التعميم دائماً، فمثل هذه محاولة تنتهي بنا دائماً في عالم الجبر والهندسة والرياضة والأشياء، وهو عالم يقتل الإنسان ولا يعرف الضحك أو البكاء. ولعل مصطلح «جماعات يهودية» المركب في مقابل مصطلح «اليهود» البسيط (الذي يتأرجح بشدة بين العمومية [اليهود بشكل عام] (والنفرد) [اليهود بشكل منماسبك فريد]) هو مثل على هذا. فمصطلح «الجماعات اليهودية» يحاول أن يشير في ذات الوقت إلى قدر من الوحدة وإلى قدر أكبر من عدم النجاس، ويتعامل مع الخاص («جماعات») والعام («يهودية»). ولذا فهو مصطلح دقيق لا بسبب بساطته وإنما بسبب تركيبته. ونفس الشيء ينطبق على مصطلح «تواريخ أعضاء الجماعات اليهودية». ويجب ألا نتحدث عن «المسألة اليهودية» بشكل عام، بل يجب أن نخصص فنقول «المسألة اليهودية في شرق أوروبا»، ثم نزيد في التخصص فنقول «المسألة اليهودية في روسيا»، وبذلك نربط بين العام («المسألة اليهودية») والخاص («في شرق أوروبا») والخاص الذي يقترب من النفرد («في روسيا»)، دون أن نغلب مستوى على الآخر، فالمستوى التحليلي هو الذي يحدد المصطلح المناسب لدرجة التعميم أو التخصص.

١٧. نفتيت بعض المصطلحات الشائعة:

يمكن للباحث أن يفتت بعض المصطلحات الصهيونية التي نشير إلى أكثر من ظاهرة، فاصطلاح «إسرائيل» يجب نفتينه إلى «إسرائيل» (الدولة الصهيونية) و«إسرائيل» (العبرانيون بالمعنى الديني) و«إسرائيل» (إفرايم) (مملكة إسرائيل العبرانية). كما يجب توضيح الحدود بين مصطلحات متداخلة مثل «عبراني» و«يهودي» و«إسرائيلي» و«إسرائيلي» و«صهيوني». واصطلاح «الصهيونيون» هو محاولة لنفتت مصطلح «الصهيونية» الذي يشير إلى ظاهرتين: «الصهيونية الاستيطانية» و«الصهيونية التوطينية» كما لو كانا ظاهرة واحدة. ومن خلال نفتت يمكن أن يبين الباحث حدود وتاريخ تطور كل منهما. وبستحسن الإشارة إلى «المسيح المخلص اليهودي» باعتباره «الماشيح» (وهذا هو المنظوق العبري) حتى نحفظ بمسافة بين التراث الديني اليهودي والتراث الديني المسيحي.

١٨. التعريف من خلال الحقل الدلالي:

وقد طورت طريقة جديدة في التعريف أطلق عليها «التعريف من خلال دراسة الحقل الدلالي لمجموعة من المصطلحات المتداخلة المتشابهة». وهي طريقة تتسم بالتركيب، إذ يفهم الباحث باستعراض كل التعريفات المتاحة ثم يحاول اكتشاف الرقعة المشتركة (النموذج الكامن) فيما بينها ويجردها ويصبح هذا هو التعريف الجديد. وتعد المصطلحات وتنوعها (بل ونناقضها أحياناً) يفرض على الباحث ألا يكتفي بدراسة التعريفات المعجمية الهزيلة، بل عليه أن يخرج من نطاق الكلمات والتعريفات ليتواصل مع الظواهر الاجتماعية والتاريخية نفسها، ومن ثم يتسع نطاق عملية التعريف. وإذا كان التعريف هو النموذج النظري، فنوسع نطاق عملية التعريف يعني دراسة الطريقة التي تمت من خلالها ترجمة هذا النموذج في الواقع والمشاكل الناجمة عن هذا التطبيق، وهو الأمر الذي تنجاهله طريقة التعريف السائدة.

وفي تعريفا للصهيونية قمنا برفض كل التعريفات القائمة، وصلنا إلى ما نتصور أنه الثوابت النبوية أو المسلمات الأساسية الكامنة ومن خلال عملية تفكيك وتحليل، ثم قمنا بعملية إعادة تركيب ركزت على هذه الثوابت والمسلمات وفصلناها عن الديباجات ووصلنا إلى ما سميناه «الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة» (كما هو موضح في الفصل التالي).

١٩. المجاز كوسيلة تحليلية:

يمكن استخدام المجاز كوسيلة تعبيرية تحليلية مشروعة. فالمجاز هو اعتراف ضمني بتركيبية العالم واستحالة رده إلى عالم الطبيعة/ المادة الأحادي. والمجاز ليس مجرد زخرفة وإنما هو أداة لغوية مركبة طورها الإنسان لتساعده على إدراك حالات إنسانية بعينها لا يمكن للغة الشربة العادية أن تحيط بها. واستخدام المجاز ليس أمراً جديداً أو غير مألوف فنحن حين نتحدث عن «الإنسان الاقتصادي» أو «رجل أوروبا المريض» نستخدم صوراً مجازية تتسم بقدر من التركيب من وجهة نظر صاحبها كما تتسم بمقدرتها التفسيرية للواقع. وقد استخدمنا المجاز أيضاً في صياغة المصطلحات فـ «رجل أوروبا المريض» وضعنا «رجل أوروبا النهم» واصطلاح «العربي الغائب» هو اصطلاح يستند إلى قدر من المجاز. كما أن اصطلاح «التركيب الجيولوجي التراكمي»، الذي نستخدمه لوصف العقيدة اليهودية والهويات اليهودية، هو صورة مجازية نحاول أن

تنقل فكرة عدم تماثل الجماعات اليهودية رغم الادعاء الصهيوني بأنها تتسم بالوحدة والتجانس. وهذه الصورة تعني أن العقيدة اليهودية توجد داخلها مجموعة من العقائد والشعائر المختلفة والمتنوعة بل والمتناقضة، ولكنها تنعاش الوحدة بجوار الأخرى دون أن تتفاعل الواحدة مع الأخرى، وقد سميت كل هذه الشعائر والعقائد «اليهودية» وكأنها بنية واحدة متجانسة.

٢٠. تفعيل المعجم العربي:

يجب أن يحاول الباحث استخدام كلمات عربية وأن يفعل إمكانات المعجم العربي، وهي عظيمة. وقد نسبنا ميزان الصرف الذي هو من صميم عبقرية اللغة العربية وهو مفتاح لفهم إمكاناتها الحقيقية. ولعل مصطلحي «حوسلة» و«صهيونية توطينية» هما محاولة لتفعيل هذا المعجم.

تفكيك وإعادة تركيب بعض المصطلحات الصهيونية

ويمكننا الآن أن نتناول بعض المصطلحات والمفاهيم الصهيونية الأساسية لنقوم بعملية تفكيكية وتركيبية:

١. أرض بلا شعب لشعب بلا أرض:

هذه هي الأكذوبة الصهيونية الكبرى التي استخدمها الصهاينة عتبرات السنين لخداع الرأي العام الغربي. وشعار «أرض بلا شعب لشعب بلا أرض» شعار صهيوني يصعب معرفة تاريخ ظهوره. ومع هذا يمكن أن نبدأ عملية التفكيك بأن نشير إلى صياغة معلنة للرؤية الإنجيلية الفائلة بأن فلسطين هي أرض الميعاد والأرض المقدسة وأن اليهود هم الشعب المقدس؟ ومن ثم فالشعب المقدس لا بد أن يعود للأرض المقدسة فهو صاحبها. ولعل أول من قام بعملية الصياغة هو اللورد شافتسبري (الصهيوني غير اليهودي) الذي تحدث في منتصف القرن التاسع عشر عن الأرض القديمة للشعب القديم، ثم اكتملت عملية العلمنة في الصياغة الحالية «أرض بلا شعب لشعب بلا أرض».

وهذا الشعار السوفي الساذج يتمي إلى نمط متكرر في الخطاب الحضاري الغربي

الحديث الذي أفرز الرؤية المعرفية العلمانية الإمبريالية، التي فامت بعلمنة الرؤى الإنجيلية وحولتها من صياغات مجازية تنحرف في آخر الأيام بمسبة الإله إلى شعارات استيطانية حرفية تنحرف الآن وهنا بقوة السلاح. وهذه الرؤية للكون (الطبيعة والبشر) باعتبارها مادة استعمالية تضع الإنسان الغربي في المركز، ومن ثم يصبح العالم كله فراغاً بلا تاريخ وبلا بشر، وإن وجد بشر فهم مادة استعمالية عرضية لا قيمة لها. ولعل من أهم تطبيقات هذه الرؤية ومن أكثرها تبلوراً، ما حدث في أمريكا الشمالية. فالإنسان الأبيض وصل إلى هناك مدركاً تماماً أنه مركز الكون وأن الأرض التي اكتشفها ملك له وحده وأنها أرض بلا شعب، ولذا لم يكن من الصعب عليه أن يبيد السكان الأصليين وأن ينقل إليها ملايين الأفارقة ليوظفهم لصالحه. وقد تحرك الصهاينة في نفس الإطار، ففلسطين بالنسبة لهم هي إرتس إسرائيل، أرض الميعاد، منطقة غير مأهولة بالسكان، أرض بلا شعب، من حقهم أن يوظفوا من وجدوا فيها من بشر، ومن ثم تصبح فلسطين أرضاً غير مأهولة أي بلا شعب، ويصبح الفلسطينيون مادة استعمالية لا قيمة لها في حد ذاتها.

ويخضع أعضاء الجماعات اليهودية لنفس العملية فبدلاً من أن يكونوا الشعب المقدس بالمعنى الديني المجازي، يصبحون الشعب اليهودي بالمعنى الحرفي (العرفي أو الإثني)، وحيث إنهم شعب فهم إذن لا ينتمون للحضارة الغربية ومن ثم لا أرض لهم. ولا يبقى بعد هذا إلا عملية الحوسلة والنوظف التي نأخذ شكل ترانسفير مزدوج، تحريك اليهود من المنفى إلى الأرض، وتحريك السكان الأصليين من الأرض إلى المنفى، وذلك لخدمة المصالح الغربية، وهذا هو المشروع الصهيوني.

وينسم شعار «أرض بلا شعب لشعب بلا أرض» بتناسفه اللغطي الساحر فهو ينقسم إلى قسمين متساويين يستخدم كل قسم القدر نفسه من الكلمات. وكلمة «بلا» في القسمين هي المركز الثابت والعنصر المشترك، وما يتحرك هو كلمتنا «الأرض» و«الشعب» فيتبادلان موافعهما تماماً كما يتبادل اليهود والعرب موافعهما.

ويتسم الشعار بالتماسك العضوي والوحدة الكاملة فلا يوجد حرف زائد ولا توجد كلمة ليست في موضعها، وهو تعبير جيد عن الرؤية العضوية المغلفة التي تسم الخطاب الحضاري الغربي الحديث الذي يفضل الصيغ الجميلة التماسكة لفظياً، بحيث نصبح الصيغة مرجعية ذاتها مكتوبة بذاتها كالأفونة. وقد نبهر المرء بجمال العبارة فبنسي أنها

عبارة إبادة نعني اختفاء العرب وتغييبهم، وينسى أنها اقتلاع كتلة بشرية (يهودية) من أوطانهم وغرسها غرساً في وسط تشكيل حضاري يرفضهم. والترجمة السياسية للعبارة في وعد بلفور هي الإشارة للعرب باعتبارهم «الجماعات غير اليهودية». وقد عبر الشعار عن نفسه فيما نسميه مقولة «العربي الغائب» في الخطاب الصهيوني العنصري. ونحن نذهب إلى أن إدراك العالم الغربي للفلسطينيين لا يزال يتحرك في إطار مقولة «أرض بلا شعب»، ومن هنا سلوكه الذي قد يبدو لاعتقائنا بالنسبة لنا.

وغني عن القول أن هذه الصيغة الصهيونية السوفية التي تكشف المضمون الختبي للصهيونية وتبين نزعتها العنصرية الإبادة الشرسة قد اختفت تماماً من الخطاب الصهيوني وحلت محلها صيغ أكثر صقلاً ونركيباً، مثل «الحقوق المطلقة للشعب اليهودي»، التي تعني في واقع الأمر أن حقوق الآخرين (العرب) نسبية عرضية، ومن ثم يمكن نهميشها وإلغاءها في نهاية المطاف. كما أن الخطاب الصهيوني بعد عام ١٩٦٧، وبعد ضم الأراضي الفلسطينية التي تحوي كثافة بشرية عالية اضطر أن يعترف بوجود شعب على الأرض، فليجأ لعملية تحايل كي يفرض الشعار القديم على الواقع. فمفهوم الحكم الذاتي الإسرائيلي يعني حقوق الفلسطينيين في إدارة شئونهم دون أن يكون لهم أي حقوق على الأرض، أي أن الفلسطينيين ظلوا شعباً بلا أرض. كما أن الطرف الانتفاضة هي تعبير عن اعتراف ضمني بوجود الشعب الفلسطيني الذي لا يملك المستعمرون إلا «الانتفاف» حوله. وبذا تحول الشعار من «أرض بلا شعب» إلى «أرض فيها شعب لا بد من إخضاعه وتسخيرها ونجاءه والانتفاف حوله». وقد حدث نفس التراجع بالنسبة للنصف الثاني من الشعار «شعب بلا أرض»، فقد قبل الصهاينة بما يسمونه «الدياسبورا الدائمة»، أي أن قطاعات كبيرة من «الشعب الذي لا أرض له» اكتشفت أن لها أرضاً ووطناً، وأنها تؤثر البقاء فيها.

٢- ماسادا:

أسطورة «ماسادا» ليست في أهمية أكذوبة «أرض بلا شعب لشعب بلا أرض» ولكنها ذات فعالية على مستويين: بعث الخوف في قلوب العرب ونعثة الشباب الإسرائيلي. ونذهب الأسطورة إلى أن ثمة اتجاهًا شمشونيًا فيما يسمى «الشخصية اليهودية أو الإسرائيلية»، وهو أنه إن حوَّس اليهود فإنهم يؤثرون الانتحار على الاستسلام وأنهم قد يقولون «عليّ وعلى أعدائي» ويهدمون العالم العربي بأسره.

ومن السهل تفكيك هذه الأسطورة بتسليط بعض الحقائق التاريخية عليها. و«ماسادا» كلمة آرامية تعني «القلعة»، وهي آخر قلعة يهودية سقطت في أيدي الرومان أثناء التمرد اليهودي الأول ضد الإمبراطورية الرومانية. وقد بناها أحد ملوك الحشمونيين، ثم بنى هيرود فيها قصرًا وزاد تحصينها وأدخل بها نظاماً متقدماً نسبياً للري وتخزين المياه خوفاً من خطر كلبوبانرا ملكة مصر، وجعلها ملاذاً يحتمي به عند الحاجة. وقد احتل الرومان القلعة، ولكن مجموعة من اليهود الغيورين بقيادة مناحم الجليلي ابن أحد قادة التمرد استولوا على ماسادا عام ٦٦ م.

وقد اغتيل مناحم الجليلي على يد المتمردين في القدس بسبب ادعاءاته الملكية المشيخانية واستبداده، لكن بقية أنباعه فروا إلى ماسادا تحت قيادة إليعازر بن بائير، وهو أحد زعماء عصبة الخناجر ولعله ابن عم مناحم. واختبأ هؤلاء في القلعة حتى نهاية الحرب، وحين حاصرهم الرومان لم يستسلم المتمردون اليهود وأثروا الانحار على الاستسلام.

هذه هي الرواية الصهيونية لرافعة ماسادا، وهي رواية تحتوي على حقائق تاريخية كثيرة، ولكنها حذفت حقائق تاريخية أخرى في غابة الأهمية، حتى تؤكد ما يسمى «الشخصية اليهودية». إلا أن أية قراءة لكتب التاريخ ستقوض الرواية الصهيونية تماماً. فالصهاينة، على سبيل المثال، يصفون مركزية معبنة على ماسادا، ولكننا حين نقرأ كتب التاريخ نعرف أن الرومان قد تركوا قلعة ماسادا إلى أن فرغوا من إخماد التمرد اليهودي نظراً لعدم أهميتها قياساً إلى مواقع أخرى. ثم قامت قوة رومانية بقيادة فلافيوس سبلفا بحصارها من كل الجهات لمدة ثلاثة وسبعين أسبوعاً وشقت طريقاً ارتفاعه ٢٠٠ ذراع، وأحدثت ثغرة في جدرانها (يسخر بعض المؤرخين من كل هذه التفاصيل ويؤكدون أن الحصار لم يدم أكثر من ثمانية أسابيع وأن الطريق المشار إليه ليس إلا امتداداً طبيعياً ناشئاً عن عمليات نحر وانحسار مياه البحر الميت وأنه جزء من التكوين الصخري للأرض).

وبسقط الصهاينة على ماسادا معنى صهيونياً عن طريق حذف بعض الحقائق التاريخية بحيث تصبح رمزاً لوحدة الشعب اليهودي ولرفضه التام الاستسلام. فمثلاً لا نذكر المصادر الصهيونية شيئاً عن الحرب الطبقة التي كانت تدور رحاها بين فقراء اليهود وأثريائهم، والتي تشكل خلفية هذا التمرد اليهودي. كما أنها لا تذكر أنه قبل حادثة ماسادا ذبح ما لا يقل عن اثني عشر ألف يهودي من الأثرياء على يد إخوانهم من اليهود الفقراء. ولا نشير المراجع الصهيونية من قريب أو بعيد إلى أن جماعة المتمردين التي

استولت على ماسادا لم تقدم أية مساعدة لليهود المحاصرين في القدس ، وافتصر نشاطهم الأساسي على الهجوم على القرى اليهودية في المنطقة المحيطة بماسادا وابتزاز أهلها . وقد انضم إليهم شمعون بن جريورا أحد زعماء التمرد هو وأتباعه الذين اشترك معهم بعد ذلك في الإغارة على القرى اليهودية ، أي أن تقديم ماسادا على أنها رمز الوحدة اليهودية ليس له أساس من الصحة .

وتقول الرواية الصهيونية إن الفائد اليهودي إليعازر بن ياثير حاول إقناع رفاقه بممارسة انتحار جماعي بدلاً من الوقوع أسرى في أيدي الرومان . وقد جاء ذلك في خطبة نسب فيها إلى إليعازر أنه قال إن الانتحار هو ما تأمر به الشريعة . وبحسب رواية المؤرخ اليهودي يوسيفوس نجح إليعازر في إقناع المحاصرين برأيه وقد أدى هذا إلى انتحار تسعمائة وستين من الرجال والنساء والأطفال وذلك إلى جانب أنهم أضرموا النيران في منازلهم ومخازن مؤنهم عام ٧٣م . ويدّعي يوسيفوس أن امرأتين وخمسة أطفال اختبئوا في أحد الكهوف أثناء تنفيذ العملية وهم الذين قصوا ما حدث .

ويمكن أن نورد بعض العناصر التي نقوض من الرواية الصهيونية :

(أ) نخرم الدبابة اليهودية الانتحار (تثنية ١٩/٢٠) ، شأنها في هذا شأن الدبابات السماوية الأخرى ، ولذا فالخاخامات عن الانتحار إنه ضرب من «الميثاق مع الموت» .

(ب) في دراسة دوركهام عن الانتحار لاحظ أن معدلات الانتحار بين أعضاء الجماعات اليهودية أقل من مثيلاتها بين الجماعات البشرية الأخرى في نفس المجتمع ، وليس هذا بمستغرب فاشتغال أعضاء الجماعات اليهودية بالأعمال المألوبة جعلهم من أكثر القطاعات البشرية استعداداً للتكيف ولذا فالنعميم من واقعة ماسادا لا يستند إلى وقائع التاريخ وممارسات أعضاء الجماعات اليهودية .

(ج) من المعروف أن القوات الإسرائيلية التي حُوصرت في خط بارليف عام ١٩٧٣ استسلمت بطريقة عملية ورشيدة للغاية على مسمع ومرأى الصليب الأحمر الدولي والتليفزيون المصري . وفي أحد هذه المواقف سأل الجنود قيادتهم بتهكم إن كان المطلوب هو القتال حتى الموت لإفame ماسادا نائبة ، فأناهم الرد بالاستسلام على أن يتسّموا أمام عدسات التليفزيون المصري . أما الجنود الإسرائيليون الذين انتحروا أثناء عملية لبنان فيبدو أنهم قاموا بفعاليتهم هذه يأساً من الحرب وثمنها الفادح ، إذ لم يكونوا داخل موقع محاصر ، وبالتالي فإن انتحارهم لم يكن من أجل الدولة والمثل

الصهيونية وإنما كان احتجاجاً عليها . وقد نزايد بشكل ملحوظ عدد الجنود الإسرائيليين الذين ينتحرون في مواجهة الضغوط النفسية وما تشكله محاولة إخماد الانتفاضة من إرهاب ، وقد شكلت أكثر من لجنة تحقيق لدراسة هذا الموضوع . وفند امتدت الظاهرة لتشمل المهاجرين الفلاشا والسوفييت ، إذ لوحظ مؤخراً نزايد معدلات الانتحار بينهم بسبب الإحباط الذي يعانونه في الدولة الصهيونية وفشلهم في تحقيق أحلامهم وآمالهم .

(د) ومع اندلاع الانتفاضة لا ينحدر الصهاينة عن النهاية في الإطار الانتحاري للماسادا ، فيهو شفاط حركي وأريل شارون نحدثا عن نهاية الكبان الصهيوني ولكنهما لم ينيرا إلى ماسادا وإنما إلى الطائفة المروحية التي سنأخذ بقية المسنوطين من على سطح السفارة الأمريكية غمماً ، كما حدث في فيتنام .

وفد أثارت قصة ماسادا هذه شكوكاً كثيرة حتى عند بعض علماء الآثار اليهود ، فهم يؤكدون أنها قصة خرافية وأسطورة ملفقة إذ لا يمكن البرهنة تاريخياً على سلامة الاكتشافات الأثرية التي تستند إليها هذه الفصة :

(أ) المصدر الوحيد للقصة هو يوسيفوس ، وهو كاتب لا يعنده به كمؤرخ : كما أنه حينما كان قائداً لحامية الجليل التي استسلمت للرومان أرغمه جنوده على الفرار والاختباء في كهف بعد أن قرروا جميعاً الانتحار . وقد اضطر هو إلى مجاراتهم بل وأشرف على القرعة التي أجريت وعلى عملية الانتحار نفسها إلى أن جاء دوره فأفنع الجندي المتبقي بعدم جدوى الانتحار وخرجاً سالمين . وبعد ذلك انضم إلى الرومان وأصبح داعية لهم بين اليهود . ولعل القصة التي نسجها يوسيفوس فلافيوس عن ماسادا هي نوع من أنواع التعويض يقوم بها كاتب أدبي لم يستطع أن يصبح بطلاً في الواقع فقام بعملية تعويض عن طريق إسقاط القيم البطولية التي يحلم بها على من حوله وهو ما سمّاه «عقدة فلافيوس» أو «الفلافيوس كومبلكس» .

(ب) تصنف بعض المراجع الصهيونية يوسيفوس باعتباره أدبياً وليس مؤرخاً ، وخطبة إليعازر ، واختباء امرأتين وخمسة أطفال في أحد الكهوف ليكونوا شهوداً على الواقعة هو تقليد أدبي معروف في كثير من الأعمال الأدبية الخيالية .

(ج) لا نذكر المصادر الصهيونية شيئاً عن الفلاح اليهودية الأخرى ، مثل هيروديوم

وماكايروس، وهما قلعتان تفوقان في أهميتهما قلعة ماسادا وقد أثرتا الاستسلام والبقاء على الانتحار والموت.

(د) حينما استولى المتمردون اليهود على ماسادا استسلم لهم أعضاء الحامية الرومانية فقاموا بإبادتهم، وهذه معلومة أساسية عادة ما تستبعد المراجع الصهيونية لأنها تفسر أن السبب الذي جعل المحاصرين يؤثرون الانتحار على الاستسلام، هو أن مصيرهم كان القتل، تماماً كما فعلوا بأعضاء الحامية الرومانية. هذا على عكس سكان فلغني هيروديوم وماكايروس، الذين لم يرتكبوا جريمة الإبادة ضد الحاميات الرومانية التي استسلمت لهم. وكانت قلعة ماكايروس أقوى وأهم حصن بعد القدس، وإذا كان لا بد من اختيار رمز ما فإن هذه القلعة أصلح لذلك من ماسادا.

(هـ) لا نذكر المراجع الصهيونية أيضاً فادة النمرذ الذين استسلموا وسيقوا إلى روما حيث أعدوا.

وكل هذا بدعونا إلى رؤية حادثة ماسادا باعتبار أنها الاستثناء وليس القاعدة، وأنها ليست ممثلة لما يسمى «التاريخ اليهودي» أو «العبرية اليهودية»، وأن الوحدة القومية التي نتحدث عنها الصهيونية هي وحدة أسطورية وهمية. وما يجدر ذكره أن يهود العالم لم يكونوا يعرفون شيئاً عن ماسادا حتى القرن التاسع عشر.

وبالرغم من هذا كله، فقد أحاطت الحركة الصهيونية والدولة الصهيونية من بعدها، قصة ماسادا بهالات صوفية وحولتها إلى أسطورة قومية محورية، ونظمت إسرائيل حملات دعائية ضخمة حول عملية الكشف عن القلعة قادها رئيس أركان الجيش الإسرائيلي الجنرال يادين وشارك فيها الجيش بإمكانات واسعة. وتقوم أجهزة الإعلام الإسرائيلي بمحاصرة العقليّة الإسرائيلية واليهودية بأسطورة ماسادا. ففي كل عام تقبم بعض أسلحة الجيش الإسرائيلي احتفالات تزدبد بيمين الولاء على قمة القلعة ويفسمون في نهايته بأن ماسادا، لن نسقط ثانية. وتنظم رحلات لأفواج من السياح اليهود وطلبة المدارس الإسرائيلية للحج إلى القلعة، كما نحرص إسرائيل على أن تدرج زيارة هذه القلعة ضمن برنامج كل زعيم سياسي أجنبي يذهب إلى إسرائيل بل وأعادت الدولة الصهيونية عام ١٩٦٩ دفن المنتحرين.

ويمكن الإشارة إلى أن الهدف السياسي من كل هذه الضجة حول ماسادا، والآثار اليهودية الإسرائيلية بصفة عامة، هو محاولة صهيونية الشباب من جبل الصابرا أو غيره

ومحاولة ربطهم بالتاريخ اليهودي القديم. لكن الواقع أن قطاعات واسعة من الشباب الإسرائيلي لا تعبر هذا التاريخ اهتماماً كبيراً، كما أن التركيز الزائد على الآثار هو محاولة للبرهنة على وجود جذور تاريخية لدولة إسرائيل الحالية تمتد في أغوار الماضي اليهودي في فلسطين. والحركة الصهيونية في إشاعتها لهذه الأساطير الانتحارية عن الذات اليهودية تحاول أن تؤثر في الرأي العام العالمي والعربي وأن تكسب كنيراً من المعارك النفسية والفعلية دون خوض أية حرب.

٣. هياكل اليهود:

يتحدث اليهود عن «إعادة بناء الهيكل»، و«الهيكل الثالث»، و«هدم الهيكل». وكلها في صيغة المفرد وكأن مركز الوجدان اليهودي كان ولا يزال هو «الهيكل». ومرة أخرى يمكن تفكيك هذا المفهوم باللجوء لإستراتيجيات تحليلية مختلفة. فيمكن الإشارة إلى واقع اليهود المعاصر، وسلاحظ أن اليهودية الإصلاحية واليهود العلمانيين (وهم يشكلون الغالبية الساحقة ليهود العالم وإسرائيل) لا يكتفون بالهيكل ولا بأي من العبادات القربانية وغير القربانية اليهودية، ويجدونها بقايا ماض غابر ميت لا يعينهم البتة، بل إن بعضهم يجد أن متحف الهولوكوست في واشنطن، أو نصب ياد فاشيم التذكاري لضحايا الإبادة النازية ليهود أوروبا، هو الهيكل الحقيقي.

ويمكن العودة إلى الماضي فنشير إلى حفيقة تاريخية يحرس الصهاينة على إخفائها وهي أنه توجد هياكل يهودية كثيرة. فالعبرانيون القدامى كانوا يحجون إلى مكان يسمى «شيلو» إلى أن تأسست المملكة العبرانية المتحدة وأصبحت القدس العاصمة وأصبح الهيكل هو مركز العبادة العبرانية. ولكن المملكة المتحدة لم تدم أكثر من ثمانين عاماً، وعند انقسامها إلى مملكتين صغيرتين (٩٢٨ ق. م) فقد الهيكل كثيراً من أهميته، إذ شيد ملوك المملكة الشمالية (يسرائيل إفرايم) مراكز مستقلة للعبادة. فبنى يربعام (أول ملوك المملكة الشمالية) معبدتين أو هيكلين أحدهما في دان بالشمال والآخر في بيت إيل، وجعل فيهما عجولا ذهبية واتخذهما مزاراً ملكياً مقدساً له. وقد أحاط المعبدان بهالة من القدسية وغير موعود الأعباد وطرده اللاويين الذين كانوا يشكلون البيروقراطية الدينية للمملكة العبرانية المتحدة. وكان دافعه من هذا كله هو تقويض العبادة المركزية والحيلولة دون ذهاب مواطني مملكته إلى هيكل القدس في المملكة الجنوبية يهودا. ورغم التحالفات التي كانت تعقد أحياناً بين ملوك الشمال والجنوب، فإن هيكل

القدس لم يستعد قط مركزته القديمة . وكثيراً ما كان ملوك اليهود يضطرون إلى إدخال العبادات غير اليهودية تعبيراً عن تحالفاتهم السياسية، فأنشأ سليمان التوراتي مذابح لألهة زوجاته الأجنبية، وهو الأمر الذي يتنافى مع مبدأ التوحيد . كما أن العبادات المختلفة كانت تعبيراً عن التبعية السياسية، فقد أدخل منسى العبادة الآشورية تعبيراً عن خضوعه للآشوريين .

ومن أطرف الأمثلة على تعدد الهياكل ما يسمى بهيكل أونياس، وهو الهيكل الذي شُيِّد الكاهن الأعظم اليهودي أونباس الرابع الذي خلع من منصبه في فلسطين ففر إلى مصر ومعه بعض الجنود اليهود، ولعلهم تحولوا إلى مرتزقة بعد وصولهم إلى مصر . ويبدو أن هذا الهيكل شُيِّد بإيعاز من البطلة حكام مصر في عصر بطليموس السادس (١٨١-١٤٥ ق. م) لخلق مركز لليهود مصر يصبح مركزاً لولايتهم ويعددهم عن هيكل فلسطين التابع للسلفيين . وقد مُنح أونياس وجنوده أرضاً ليستوطنوها ويعيشوا من ريعها . وشُيِّد المعبد في ليونتوبوليس بالقرب من هليوبوليس، مكان معبد مصري للإلهة باشت . وقد استند أونياس إلى نبوءة أشعيا (١٩/١٨/١٩) التي جاء فيها أنه سيُشيد مذبحاً للإله في وسط أرض مصر، حتى يعطي هيكله شرعية دينية، وأصبح أونياس الكاهن الأعظم لهذا الهيكل .

وكان كثير من اليهود يعملون جنوداً مرتزقة ضمن حامية عسكرية تُربط حول المعبد . وقد بُني الهيكل على هيئة قلعة يحيطها سور ربما بسبب طابعه الاستيطاني القتالي . ورغم اختلافه من الناحية المعمارية عن هيكل القدس فإنه كان يحوي الأواني الشعائرية نفسها وكان يندلى من السفف فانوس حل محل شمعدان المبنوراه . ومنح البطالة لكهنة هذا الهيكل قطعة من الأرض ليعيشوا من ريعها .

ولم يكن هيكل أونياس معبداً (سيناجوج)، بل كان هيكلًا مركزياً لإقامة شعائر العبادة القربانية، وكان الهدف هو إحلاله محل هيكل فلسطين . كما كان اليهود في مصر يقدمون فيه القرابين ويحججون إليه . ورغم أن أقلية من يهود مصر اتخذت موقف المعارضة فإن بعض فقهاء اليهود أبدوا اهتماماً خاصاً به ودرسوا شعائره، وهو ما يعني اعترافاً ضمنيًا به . ولكن الرأي الحاخامي الشائع هو رفضه، لأنه كان بشكل منافسة للعبادة القربانية . وقد قام الرومان بإغلاق هذا المعبد عام ٧٣م إثر تمرد قام به يهود مصر، أي أنه أغلق بعد مرور عامين على إغلاق هيكل فلسطين .

ويتمي هيكل أونياس إلى نمط معماري أعم وأشمل هو نمط المعبد/القلعة، وهو نمط معماري انتشر في أوكرانيا (حين كانت تابعة لبولندا في القرن السابع عشر) في المناطق الحدودية التي تفصل بين بولندا وبين روسيا . وكان أعضاء الجماعة اليهودية يقومون بالعبادة والدراسة في مثل هذه المعابد التي صُممت بطريقة يمكن استخدامها أيضاً كحصون وفلاع عسكرية في آن واحد .

ونشأت الحاجة لمثل هذا الطراز من المعابد في إطار الإقطاع الاستيطاني البولندي في أوكرانيا . فقد وظف النبلاء البولنديون (شلاختا) بعض أعضاء الجماعة اليهودية في عملية اعتصار أكبر قدر ممكن من الأرباح من الفلاحين الأوكرانيين، فأصبحت الجماعة اليهودية جماعة وظيفية من الوكلاء الماليين (أرنداتور) يعيشون في مدن خاصة بهم (شنتلات) منعزلين لغويًا ودينيًا واجتماعيًا ونفائياً عن جماهير الفلاحين . وكانت الجماعة اليهودية محل سخط الجماهير وغضبها (كما هو الحال مع أعضاء الجماعات الوظيفية، خصوصاً العميلة)، ولذا كانت القوات العسكرية البولندية تقوم بحمايتها من الجماهير ومن الانتفاضات الشعبية المحتملة . ومع هذا كان أعضاء الجماعة اليهودية يتدربون على السلاح وكان عليهم الاحتفاظ بأسلحة بعدد الذكور القادرين على حملها وبكمية معينة من البارود (حسبما كانت تنص العقود المبرمة بين النبلاء البولنديين ووكلائهم اليهود) .

وكانت هذه المعابد/القلاع مصممة بطريقة تجعل بالإمكان استخدامها كمكان للعبادة والدراسة وكحصون وقلاع عسكرية، فكانت تزود بحوائط سميكة للغاية، كما كانت المتاريس (حاجز السقف أو الشرفة) مزودة بكوات لتخرج منها المدافع والبنادق أثناء الاشتباك مع الجماهير . ومن أشهر المعابد/القلاع معبد لتسك Lutsk الذي بُني عام ١٦٢٦ لخدمة الأغراض العسكرية بالدرجة الأولى، وصدر قرار ملكي ببناؤه كان ينص على ضرورة أن يلتزم اليهود بتزويد معبدهم هذا بكوات من الجهات الأربع وبالسلاح الكافي على نفقته . كما كان يتعين تزويد المعبد/القلعة بعدد من الرجال يكفي لصد الهجمات عليه . وصدر أمر لمعبد ريسيسوف بأن يزود نفسه بالبنادق والرصاص والبارود . وكانت المعابد/القلاع تُزود عادة ببرج مرافية ضخمة (كان يستخدم في زمن السلم كسجن يُودع فيه المجرمون من أعضاء الجماعة اليهودية) .

وقد تكرر هذا النمط تماماً في الدولة الصهيونية، فكثير من اليهود (على حد قول أحد

الحاخامات المعادين للصهيونية) ينظرون إلى إسرائيل باعتبارها تحقيقاً لنبوءة إعادة بناء الهيكل، فهي هيكلهم الثالث ورئيس وزرائها هو الكاهن الأعظم، وإن صدق هذا الحديث فإن إسرائيل هي الهيكل / الفلعة بامتياز، مكان في حالة حرب دائمة ضد السكان الأصليين، وهي حالة حرب دائمة ما دام الاحتلال.

ويشير الصهاينة إلى «جبل الهيكل» باعتباره المكان الذي يضم الحرم القدسي الشريف، أي فبة الصخرة المشرفة والمسجد الأقصى وجامع عمر وكل المنشآت العربية التاريخية المجاورة لهذه المقدسات.

٤- هدم الهيكل:

تشير عبارة «هدم الهيكل» عادةً إلى عملية هدم الهيكل على يد تبتوس عام ٧٠م، وإن كان من المعروف أن نبوختنصر كان قد هدمه من قبل عام ٦٨٥ ق. م. كما أن هيرودس هدمه عام ٢٠-١٩ ق. م، ليعيد نشيده مرة أخرى. وقد هُدم الهيكل، حسب الكتابات الفقهية اليهودية، في التاسع من آب، ولذا يصوم اليهود في ذلك اليوم. لكن هناك من يذهب إلى أن هدم الهيكل تم في ٧ أو حتى ١٠ آب. ولخصم هذا التناقض، تقول هذه الكتابات إن هدم الهيكل بدأ في التاسع من آب وانتهى في العاشر منه. وتذهب الكتابات الصهيونية، والمتأثرة بها، إلى أن هدم الهيكل على يد الرومان هو الذي تسبب في شتات اليهود، الذين كانوا يشكلون شعباً واحداً متجانساً مثل كل الشعوب يعيشون على أرض وطنهم القومي. وعندما جاء الغزاة الرومان وهدموا هيكلهم، تشتت اليهود في أنحاء العالم على هيئة أفليات. ومن هنا الحديث عن «الشتات» و«المنفى» و«الدياسبورا»، ومن هنا أيضاً الحديث عن «عودة اليهود» وإشارتهم للدولة الصهيونية باعتبارها «الهيكل الثالث».

وكل هذه الأساطير الصهيونية يمكن تقويضها من خلال وقائع التاريخ. فمن المعروف أن انتشار اليهود خارج فلسطين وتوزعهم على كل بقاع الأرض كان قد بدأ قبل هدم الهيكل بزمان طويل وبدون قسر. والواقع أن مجموع اليهود خارج فلسطين كان يفوق بكثير عددهم داخلها قبل هدم الهيكل. ومن المعروف أيضاً أن نيتوس لم يهدم الهيكل بمفرده، فقد كان يقف إلى جواره جيش يهودي بقيادة أجريبيا الثاني، وكانت ييرنبكي، أخت أجريبيا، تفاسم نيتوس سريره!

وتجرب ملاحظة الفرق بين عمليتي هدم الهيكل ونهبه، إذ نُهب عدة مرات قبل هدمه، فغد نُهب مثلاً على يد شيشنق فرعون مصر، ومرة أخرى على يد يوراش ملك المملكة الشمالية. ويرى بعض حاخامات اليهود أن هدم الهيكل كان عقاباً لهم على ما افترقوه من ذنوب. وهذا الرأي يأخذ به المسيحيون، حيث يرون أن ذنب اليهود الأكبر هو إنكارهم أن المسيح عيسى بن مريم هو الماشيح. ويُشار إلى هدم الهيكل بنعيرات أخرى مثل «خراب الهيكل»، ولكننا نفضل تعبير «هدم الهيكل» لحباده النسبي. وفي الكتابات العبرية، يُشار إلى تخريب الهيكل بكلمة «حوربان» التي تُستخدم أيضاً للإشارة إلى أي دمار يلحق باليهود، ومن ذلك الإبادة النازية ليهود أوروبا.

٥- إعادة بناء الهيكل:

عبارة «إعادة بناء الهيكل» تُستخدم بمعنيين:

١- إعادة بناء الهيكل بعد عودة اليهود من بابل بمرسوم فورش الأخميني (٨٣٥ ق. م)، ومن ثم فإنه يُسمى «الهيكل الثاني» تمييزاً له عن الهيكل الأول الذي هدمه نبوختنصر. وقد أصدر ملك الفرس دارا الأول أمراً بالاستمرار في بناء الهيكل بعد أن اعترضت بعض الأقوام المقيمة في أرض فلسطين على عملية إعادة البناء هذه. والواقع أن استخدام العبارة بهذه الصورة أمر نادر، إذ إن الاستخدام الأكثر شيوعاً يشير إلى:

٢- إعادة بناء الهيكل بعد عودة الشعب اليهودي إلى صهيون، في آخر الأيام، تحت قيادة الماشيح. وهذا هو الهيكل الثالث باعتبار أن الهيكل الثاني هو الذي بناه هيرودس وهدمه نيتوس. وبالنسبة لرأي الفرق اليهودية المختلفة في العصر الحديث في مسألة إعادة بناء الهيكل، فإنه يمكننا منذ البداية أن نفسمهم إلى صهاينة وغير صهاينة. أما غير الصهاينة، فيعارضون العودة الفعلية وعن ثم إعادة بناء الهيكل. وقد حذف الإصلاحيون الأدعية الخاصة بإعادة بناء الهيكل، وبستعملون كلمة «Temple» الإنجليزية، أي «المعبد»، منذ عام ١٨١٨ للإشارة إلى المعابد اليهودية. وهم، في الواقع، بقصدون أن المعبد، أينما وُجد، يحل محل الهيكل، وأن الهيكل لن يتم استرجاعه أبداً. أما اليهود الأرثوذكس، فبفضلون استخدام الكلمة اليونانية «سيناجوج» للإشارة إلى المعبد اليهودي، على أن تظل كلمة «هيكل»

محددة الدلالة، لا تشير إلا إلى هيكل القدس. وقد احتفظ الأرثوذكس بالأدعية الخاصة بالعودة، وتبعهم المحافظون. وتظل العودة، بالنسبة إلى الأرثوذكس مسألة مرتبطة بعودة الماشيخ. أما بالنسبة إلى المحافظين، فهي تشبه المجاز والنطلع الطوباوي المثالي.

وينقسم الصهاينة، في موقفهم من قضية إعادة بناء الهيكل إلى قسمين: صهاينة لادينيون وصهاينة دينيون. وفي الواقع، فإن الفريق الأول لا يكثر كثيراً بالعبادة القربانية، ولا بإعادة بناء الهيكل، فهم ينظرون إلى القضية من منظور عملي، ويرون أن محاولة الصهاينة المتدينين إعادة بناء الهيكل هي مسألة هوس ديني يهدد المستوطن الصهيوني بالخطر دون عائد مادي ملموس. ومن ثم، نجد أن مسألة إعادة بناء الهيكل لا تتمتع بشعبية كبيرة داخل إسرائيل التي تتمتع بـ أو تعاني من واحد من أعلى مستويات العلمنة في العالم. وقد أشار نيتسي كولييك (عمدة القدس) إلى المهورسين الذين قاموا بوضع حجر أساس بناء الهيكل، وبين أنهم يسرون في خط شيتاي تسفي، ذلك الماشيخ الدجال الذي ألهم حماس معظم اليهود في القرن السابع عشر، ووعدهم بالعودة إلى فلسطين، وعين بعض أنبائه حكماً للأرض، ثم انتهت الحركة بالفشل، الأمر الذي رجّ اليهودية رجاً من أساسها وألقى بها في أزمة لم تُق منها قط.

ويرى الصهاينة المندنيون (المتطرفون) المسألة من منظور مختلف، فمسألة إعادة بناء الهيكل مسألة ذات أهمية مركزية بالنسبة إليهم، ولهذا يركزون جلّ اهتمامهم على هذه العملية، والقضية بالنسبة إليهم مسألة عقائدية وليست علمية. والواقع أن كثيراً من المنظمات الإرهابية الصهيونية الجديدة قد جعلت إعادة بناء الهيكل، وهدم الآثار الإسلامية الموجودة في هذا الموقع، من أهم أهدافها.

ورغم هذا الانقسام، بشأن إعادة بناء الهيكل، فإن بعض الأطروحات التي صُنّفت في الماضي باعتبارها دينية ومتطرفة صارت مقبولة بل وأصبحت جزءاً من الخطاب السياسي الصهيوني، أو من برامج الأحزاب المعتدلة! فالاعتدال والنظر الصهيونيان يتحددان من خلال التوسع الصهيوني، والقوة الذاتية الصهيونية. وكما قال بن جوريون «إن خير مفسر للتوراة هو الجيش الإسرائيلي». ولذا غلبس من المستبعد أن نجد جميع الصهاينة (الأقلية المتدنية والأغلبية الملحدة) تؤيد كلها بعد قليل إعادة بناء الهيكل باعتباره أمراً أساسياً للعقيدة الصهيونية لا تكتمل بدونه.

٦. الصهيونية الاشتراكية:

من المصطلحات المتنازعة في الخطاب الصهيوني اصطلاح «الصهيونية الاشتراكية»، وهو اصطلاح يفترض أن الصهيونية تنطلق من المفاهيم الاشتراكية الأساسية مثل العدالة والمساواة وبسطة الطبقة العاملة. ولكننا لو قمنا بتفكيك وإعادة تركيب هذا المصطلح، لاكتشفنا أن الصهيونية الاشتراكية لا علاقة لها بالاشتراكية، وإنما تنبع من متطلبات الاستيطان الاستعماري. والملاحظ في كل التجارب الاستعمارية الاستيطانية أنه بعد أن يغتصب المستوطنون الأرض من أصحابها ويطردونهم منها، يواجهون عادة بمقاومة المغنصبين لهم، مما يسفر عن عزلة هؤلاء المستوطنين وسيطرة الهاجس الأمني عليهم، فيضطرون إلى حشد كل جهودهم البشرية والمادية، ويفومون بتنظيم أنفسهم اقتصادياً وعسكرياً. وهذا ما فعله المستوطنون الصهاينة، فقد حولوا أنفسهم إلى جماعة استيطانية متماسكة منظمة عسكرياً تسبّع العرب، وقاموا بتطوير مؤسسات «اقتصادية» وزراعية لا تخضع لمقاييس الرشد الاقتصادي ولا تنبع من مفهوم الجدوى الاقتصادية وتهدف إلى تكثيف جهود الأفراد وتجميع مصادره البشرية (المزارع الجماعية - الهستدروت)، وطوّروا مجموعة من المفاهيم ذات الطابع الجماعي التي لا تكتثر بالعائد الاقتصادي (العمل العبري - اقتحام الأرض والعمل والحراسة والإنتاج).

وقد صرح أحد الزعماء الصهاينة بأن المشروعات الناجحة هي أقل المشروعات نفعا من الناحية الاستيطانية (لاعتمادها على العمل العربي والمستهلك العربي ولصعوبة الدفاع عنها... إلخ). أما المشروعات الصهيونية الخاسرة مالياً، فهي أكثرها نفعا لانفصالها الكامل ولاعتمادها على العمل العبري والسوق العبرية، أي أنها النواة الحقيقية للدولة الصهيونية المنفصلة.

وجماعية هذا الاقتصاد أو «تعاونية» تعبّر عن ضرورات الاستيطان العسكرية الأمنية وليست تعبيراً عن رؤية إنسانية ترى أسبقية المجتمع على الفرد والعدالة الاجتماعية على الربح. ولذا نجد أن كل المجتمعات الاستيطانية، وخصوصاً الإحلالية، تأخذ هذا الشكل الجماعي في التنظيم في مراحل الاستيطان الأولى. فالبيوريتان (المنظرون) المستوطنون الأوائل في الولايات المتحدة كانوا أصحاب واحدة من أكثر الأيديولوجيات الرأسمالية البرونستانية تطرفاً في فريدينها، ومع هذا نظموا أنفسهم سياسياً واقتصادياً واجتماعياً بشكل جماعي، ففي مواجهة السكان الأصليين كان عليهم أن يفعلوا هذا.

وقد أثبتت الصيغة الجماعية العسكرية (التي تسمى اشتراكية) أنها أفضل الصيغ لاستيعاب المهاجرين الجدد، فهي قادرة على إيجاد أعمال ووظائف لهم، لأن المزارع التعاونية والتنظيمات الجماعية كانت تشمل كل جوانب الحياة. كما ساهم التنظيم الجماعي في تخفيف حدة الصراعات العرقية داخل جماعات المستوطنين. فكل مهاجر كان ينضم للتنظيم التعاوني الذي نسود فيه فيمه الحضارية وبسيطر عليه بنو جلدته من رومانين أو روس أو بولنديين وهكذا.

وقد أدرك القائمون على المنظمة الصهيونية والوكالة اليهودية هذه الحقيقة، وأن الطريقة الوحيدة المتاحة أمام المشروع الصهيوني ليس مجرد الاستيلاء على الأرض وإنما إدارته على أساس جماعي عسكري. ورغم أن انجاعاتهم الأيديولوجية كانت رأسمالية ليبرالية تؤمن بالاقتصاد الحر، فقد قبلت عملية التنظيم الجماعي هذه (التعاونية الاشتراكية) وقامت بدعمها وتمويلها بلا تردد ودون التفتد بأية اعتبارات اقتصادية أو أيديولوجية خارجية. فكانت الوكالة اليهودية تقوم بشراء الأرض (من سلطات الانتداب أو بعض الإقطاعيين العرب المقيمين خارج فلسطين أو من خلال وسطاء) باسم «الشعب اليهودي»، وتؤجرها لتعاونية عمالية تدفع أجور العمال فيها حسبما تنتجه كل مجموعة، ثم تعين المنظمة الصهيونية مديراً لكل تعاونية. وقد حل هذا الشكل من الزراعة كثيراً من مشاكل الاستيطان الصهيوني. فعلى سبيل المثال، يستطيع تجمع المستوطنين أن يقسم نفسه إلى مجموعتين، تقوم واحدة بالزراعة والأخرى بالحراسة ومطاردة العرب وإرهابهم (والزراعة الصهيونية التي نسميها «الزراعة المسلحة» مرتبطة تمام الارتباط بالعسكرية الصهيونية، بحيث لا يمكن الفصل بينهما، فهما وجه واحد لعملية الاستيطان والاستيعاب). كما أن الحركة الصهيونية تستطيع أن تقوم هذه التجمعات بحيث لا تؤدي عدم إنتاجيتها، بسبب جهل المستوطنين بشئون الزراعة، إلى سقوط الأرض مرة أخرى في يد العرب. أما المستوطنات التي تُمنى بالخسائر الفادحة، فكانت المنظمة الصهيونية تقوم بدفع خسائرها، كما أن المنظمة الجماعية التي ينلقى أعضاؤها أجورهم من المنظمة الصهيونية لن تحتاج للعمالة العربية الرخيصة.

وتبدى عنصر الجماعية والأمن باعتبارهما أهم أسس الاقتصاد العمالي في تنظيم الكيبوتس على أسس شبه عسكرية لتفريخ المستوطن المغال. وقد تم تأسيس الهاجاناه بعد تأسيس الهستدروت بعام واحد، وتم تدريب عشرات الآلاف من أعضائها، ثم تأسست

بعد ذلك قوتها الضاربة بالماخ عام ١٩٤١ لنأدية المهام الصعبة. وكان معظم أعضائها مرتبطين بالكيبوتس، وخصوصاً تلك الكيبوتسات التابعة للحزب الصهيوني ذي الديباجة اليسارية: المابام. وكانت الهاجاناه ضمن مسئولية الهستدروت، وضباطها في معظمهم مسئولون فيه، واعتبرت بمنزلة الجناح العسكري للمجتمع الجديد لتقوم بمهام الحماية ونوفير الأمن للاقتصاد الاستيطاني العمالي.

تفكيك وإعادة تركيب بعض النصوص الصهيونية

سنحاول فراءة بعض قرارات المؤتمرات الصهيونية بالطريقة التفكيكية التركيبية التي نقترحها، فندرس الواقع والممارسات الصهيونية، ونضع الأقوال المتناثرة في الأنماط المتواترة، ونبين التحيزات الكامنة خلف العبارات المراوغة، وندرس المرجعية النهائية لهذه القرارات من خلال دراسة الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة. نستنتج ما ننصرونه المعنى المقصود الذي سندرجه داخل النص في عبارات سنضعها بين أقواس معقوفة [هكذا].

وأول هذه القرارات هي قرارات المؤتمر الصهيوني الأول (١٨٩٧) التي نسمى برنامج بازل، وهو يتكون من جملة افتتاحية تحدد الغرض من الحركة الصهيونية وأربع نقاط تقترح الوسائل اللازمة لتحقيق هذا الغرض.

«تستهدف الصهيونية إنشاء وطن [أي دولة] للشعب اليهودي [أي الفاضل اليهودي من شرق أوروبا] في فلسطين [الأرض ذات الموقع الإستراتيجي] تحت حماية القانون العام [أي بحماية الدول الغربية].»

ويوصي المؤتمر بالوسائل التالية لتحقيق هذا الغرض:

(أ) تطوير عملية توطين المزارعين والحرفيين والعمال اليهود في فلسطين [وبالتالي طرد العرب منها] من خلال الأطر المناسبة [أي إقامة استعمار استيطاني يهودي في فلسطين عن طريق المكر أو العنف، فهذه هي الطريقة الوحيدة المتبعة لتأسيس جيب استيطاني].

(ب) تنظيم جميع اليهود ونوحدهم عن طريق تنظيمات وهيئات محلية وعالمية ملائمة وغناً لقوانين كل دولة [أي الهيمنة على الجماعات اليهودية مع عدم إحراج يهود غرب أوروبا].

(ج) تقوية الشعور القومي اليهودي والرعي القومي وتدعيمهما [أي المزيد من الهيمنة والتخلص من الجيوب غير الصهيونية بين اليهود وإرضاء يهود شرف أوروبا من دعاة الخطاب الإثني الديني والعلماني].

(د) اتخاذ خطوات تمهيدية للحصول على موافقة الحكومات [الغربية]، باعتبار أن ذلك ضروري لتحقيق الهدف الصهيوني [أي الحصول على الشرعية الاستعمارية من خلال الدول الغربية].

إن صياغة برنامج بازل تعبير بليغ عن الخطاب الصهيوني المراوغ، فلم يُذكر فيه ما هو مفهوم من الجميع ويمكن أن بسبب الخرج، وثُركت في بنوده فراغات كثيرة ليملاها كل صهيوني على طريقته تعريفاً لليهود، ولم يذكر لا الدولة ولا حدودها، وتم تغيب العرب تماماً من خلال النزام الصمت الكامل تجاههم، ولم يتم الإفصاح عن أي من المفاهيم الأساسية الكامنة إلا بعد نصف قرن تقريباً في برنامج بلتيمور (الذي أصدره مؤتمر استثنائي عقده الصهاينة الأمريكيون والأوروبيون في نيويورك مع ممثلي المستوطنين في فلسطين في مايو ١٩٤٢) وجاء فيه ما يلي: «الاعتراف بأن الغرض من شروط نصريح بلفور والانتداب التي بنين ارتباط الشعب اليهودي التاريخي بفلسطين هو إيجاد حكومة يهودية هناك وجعل فلسطين حكومة يهودية». ويعلق ألان تايلور، أحد مؤرخي الحركة الصهيونية، على هذا بقوله: «وهكذا ظهر على السطح الآن وضوح الهدف الخفي [المقولة الثابتة] الذي رافق الصهيونية دوماً». ولم يجانب هذا المؤرخ الصواب ولا حاول أن يفرض تفسيراً متعسفاً على الأحداث أو الكلمات، فقد وصف المجتمعون في فندق بلتيمور في مدينة نيويورك برنامج بلفور بأنه «تطبيق كامل لبرنامج بازل». وكل ما حدث هو أن بعض الفراغات فد مُلئت، وبعض العبارات الصامنة قد استُظفت، وبعض العبارات الهلامية قد تحددت، ومع هذا استمر التزام الصمت تجاه مصير السكان الأصليين. وقد ظل برنامج بازل ساري المفعول مع تفسير بلتيمور إلى أن تم تعديله بعد إنشاء الدولة.

وقد عُقد المؤتمر الصهيوني الثالث والعشرون (١٩٥١) بهدف النوصل إلى تعريف للصهيونية بحل محل برنامج بازل، فتقدم بعض الصهاينة الاستيطانيين بمشروع قرار يعرف هدف الصهيونية بأنه «خلاص الشعب اليهودي من خلال تجميع المنفيين [أي كل أعضاء الجماعات اليهودية في العالم] في أرض إسرائيل [أي فلسطين المحتلة]» وهي

صبغة منشددة لا تنسم بأبه هلامية ولا نحوي أية فراغات، ولهذا كانت نهدي بنفجير التناقضات، فتم التغاضي عنها واتخذ المؤتمر بدلاً من ذلك قراراً يحدد مهمة الصهيونية بالطريقة المراوغة التالية: «تدعيم دولة إسرائيل وتجميع المنفيين في أرض إسرائيل وتأمين وحدة الشعب اليهودي». وبينما تتضمن الصيغة المرفوضة أن الخلاص «لا يكون إلا من خلال الدولة، وأن تجميع المنفيين هو الوسيلة الوحيدة للخلاص، وأن الشعب اليهودي بأسره هو في المنفى ما دام باقياً خارج إسرائيل»، نرى أن الصيغة المراوغة الجديدة لما سمي «برنامج القدس» ترك الفراغات وتكتفي بسرد ثلاث مهمات مستقلة عن بعضها البعض ومناقضة. فمن يرغب في دعم دولة إسرائيل يمكنه أن يفعل ذلك من الخارج، أي باعتباره صهيونياً نوطنياً، الأمر الذي يعني أنه سبطل صهيونياً سواء هاجر أم لم يهاجر ما دام بدعم الدولة الصهيونية. بل إن عبارة «تجميع المنفيين» نفسها عبارة مراوغة، فالمنفى على ما يبدو حالة عقلية وليست فعلية، لأن يهود أمريكا يعتبرون أمريكا وطناً فومياً لا منفى، على عكس يهود روسيا، ومن ثم فإن العبارة تعني تجميع المنفيين من شرق أوروبا بمساعدة المندمجين في غربها، أما وحدة الشعب اليهودي فهو أمر هلامي عائم غائم، إذ يمكن أن يشعر الصهيوني النوطني بهذه الوحدة ويدافع عنها وهو جالس في غرفته المكيفة في منزله الوثير في أمريكا أو أسرائيا، ورغم كل التحولات والتغيرات لا تذكر القرارات الصهيونية العرب بخير أو بشر.

وقد تم تعديل مهام الصهيونية مرة أخرى في المؤتمر الصهيوني السابع والعشرين بمقتضى «برنامج القدس ٥٧٢٨ (١٩٦٨)» الذي لا يزال البرنامج المعتمد للحركة الصهيونية. وسوف نورد مرة أخرى ما نتصور أنه المعنى المقصود من خلال عبارات سنضعها بين أقواس معقوفة ونصه كما يلي:

أهداف الصهيونية هي:

- وحدة الشعب اليهودي [سواء استمر في الحياة في نيويورك أم حيفا] ومركزية إسرائيل في حياته [والمركزية مسألة شديدة العمومية].
- تجميع [من يريد من] الشعب اليهودي في وطنه التاريخي، أرض إسرائيل، عن طريق الهجرة من مختلف البلدان.
- تدعيم دولة إسرائيل التي قامت على أساس رؤية الأنبياء للعدل والسلام [وهي رؤية يمكن تفسيرها بطريقة حلولية كمونية عضوية نرضي كلا من الدينين والعلمانيين].

- الحفاظ على هوية الشعب اليهودي من خلال تشجيع التربية اليهودية والعبرية والقيم الروحية والثقافية اليهودية [سواء في إسرائيل أو في الولايات المتحدة] وحماية الحقوق اليهودية أينما كانت».

والواقع أن صبغة البرنامج هي التسليم بالأمر الواقع، أي بانقسام الحركة الصهيونية إلى اتجاهين أحدهما توطيني والآخر استيطاني لكل تعريفه الخاص للشعب اليهودي. وهو يشكل محاولة للحفاظ على وحدة غير موجودة ولتغطية تناقض بزداد تفاقمًا، ولذا ازدادت درجة المراوغة والصمت. وثمة افتراضان متناقضان كامنان في برنامج القدس:

(أ) إن الشعب اليهودي شعب واحد وأن وطنه التاريخي هو أرض إسرائيل، وبالتالي يكون هدف الصهيونية هو تجميع الشعب اليهودي عن طريق الهجرة، أي نصفية الجماعات اليهودية، وهذه هي صهيونية المستوطنين.

(ب) إن حالة التشتت حالة نهائية، ومن ثم المتابعة بحماية الحقوق اليهودية أينما كانت والحديث عن «مركزية إسرائيل في حياة الشعب». أما القرار الخاص بالهوية اليهودية وضرورة الحفاظ عليها فهو يشير ولا شك إلى «خطر الاندماج» خصوصاً في الولايات المتحدة، الأمر الذي يعني أيضاً استمرار حالة الشتات في الوقت الحاضر على الأقل ونسبان مسألة «تصفية الجماعات»، وهو مصطلح صهيوني كان يعني ضرورة نضبة كل الجماعات اليهودية عن طريق استيطان أعضائها في فلسطين (وانصهار الباقين).

وتجدر ملاحظة أن برنامج القدس الذي حدد أهداف الصهيونية فد لجأ إلى صيغة مراوغة تسمح لكل صهيوني بأن يفسر حدود إسرائيل بالطريقة التي نروق له. فلم ينص البرنامج صراحة على أن «إقامة الدولة على ضفتي نهر الأردن هو هدف الصهيونية»، وإنما تحدث عن «الوطن التاريخي - أي أرض إسرائيل»، وهي عبارة مطاطة لها دلالات كثيرة في العقل الصهيوني (خصوصاً في إطار «رؤية الأنبياء»)، من بينها ولا شك ضفتا نهر الأردن وضفاف النبل والفرات إذا انفتحت الشبهة. ولا يزال هناك عنصر واحد ثابت لا يغير وهو عدم التوجه للقضية الفلسطينية ولصير العرب.

الفصل الخامس

الصهيونية: اختلاط الدلالة وإشكالية التعريف

من المصطلحات التي يتداولها الكثيرون وكأن لها معنى واضحاً محدداً مصطلح «صهيونية»، مع أنه مصطلح مختلط الدلالة بسبب تركيبه الجيولوجي، إذ ظل حقله الدلالي بنغير وتتراكم داخله الدلالات الواحدة فوق الأخرى أو بجوارها، دون أن تمتزج بها ودون أن نجب الواحدة الأخرى، ودون أن يحاول أحد الوصول إلى الوحدة الكامنة خلف الدلالات المتنوعة بل والمنافضة المتراكمة.

اختلاط الدلالات

على الرغم من أن مصطلح الصهيونية لم يُسك إلا في القرن التاسع عشر، فإنه يستخدم للإشارة إلى بعض النزعات التي يقال لها صهيونية والتي ظهرت قبل ذلك التاريخ. وفيما يلي بعض، وليس كل، استخدامات المصطلح، سنوردها على قدر المستطاع في تسلسلها التاريخي لنبين الطبيعة الجيولوجية التراكمية للمصطلح:

١ - الصهيونية بالمعنى الديني: تشير كلمة «صهيون» في التراث الديني اليهودي إلى جبل صهيون والقدس، بل وإلى الأرض المقدسة ككل، ويشار إلى اليهود أنفسهم باعتبارهم «بنيت صهيون»، كما تستخدم الكلمة للإشارة إلى اليهود كجماعة دينية. والواقع أن العودة إلى صهيون فكرة محورية في النسق الديني اليهودي، إذ إن أتباع هذه العقيدة يؤمنون بأن الماشيح المخلص سيأتي في آخر الأيام ليقود شعبه إلى صهيون (الأرض - العاصمة) ويحكم العالم فيسود العدل والرخاء. ولكلمة «صهيون» إحياءات شعرية دينية في الوجدان الديني اليهودي، فقد جاء في المزمور رقم ١٣٧/١، على لسان جماعة يسرائيل بعد نهجبرهم إلى بابل، «جلسنا على ضفاف أنهار بابل وذرفنا الدمع حينما تذكرنا صهيون». وقد وردت إشارات شتى في الكتاب

المقدس إلى هذا الارتباط بصهيون الذي يطلق عليه عادة «حب صهيون»، وهو حب يعبر عن نفسه من خلال الصلاة والتجارب والطفوس الدينية المختلفة، وفي أحيان نادرة على شكل الذهاب إلى فلسطين للعيش فيها بغرض النعبد. ولذا كان المهاجرون اليهود الذين يستقرون هناك لا يعملون ويعيشون على الصدقات التي يرسلها أعضاء الجماعات اليهودية في العالم. وكان العيش في فلسطين بعد عملاً من أعمال التقوى لا عملاً من أعمال الدنيا وجزاؤه يكون في الآخرة أو في آخر الأيام، ولهذا لا تربطه رابطة كبيرة بالاستنباط الصهيوني، خصوصاً وأن اليهودية الحاخامية الأرثوذكسية تحرم محاولة العودة الجماعية الفعلية إلى فلسطين وتعتبرها تجديفاً وهرطقة ومن فيل «دحيكات هاكسس»، أي «التعجيل بالنهاية». فاليهودية تؤمن بأن العودة إلى أرض الميعاد ستم في الوقت الذي يحدده الرب وبطريقته، وأنها ليست فعلاً بشرياً يتم على يد البشر. وهذه النزعة الصهيونية الدينية التي تؤكد عنصر تجاوز المادة لا علاقة لها بالاستنباط الصهيوني الفعلي والمادي في فلسطين، ولا حتى بما يسمى «الصهيونية الدينية» في الوقت الحالي.

٢- يُطلق اصطلاح «الصهيونية» أيضاً على نظرة محددة لأعضاء الجماعات اليهودية ظهرت في أوروبا (خصوصاً في الأوساط البروتستانتية في إنجلترا ابتداءً من أواخر القرن السادس عشر)، تذهب إلى أن اليهود لبسوا جزءاً عضوباً (فولك) من التشكيل الحضاري الغربي لهم ما لبغية المواطنين وعليهم ما عليهم، وإنما باعتبارهم شعباً عضوباً مختاراً وطنه المقدس في فلسطين، ولذا يجب أن بهجر إليه فهو مرتبط بشكل عضوي به. وقد استمر هذا التيار المناهض بتوطن اليهود في فلسطين حتى بعد أن خمد الحماس الديني الذي صاحب حركة الإصلاح الديني، ويطلق على هذه النزعة اسم «الصهيونية المسيحية»، وهي تشهد في الولايات المتحدة الآن بعثاً جديداً، وخصوصاً في بعض الأوساط البروتستانتية (الأصولية) المتطرفة.

٣- مع تزايد معدلات العلمنة في المجتمعات الغربية ظهرت نزعات ومفاهيم صهيونية في أوساط الفلاسفة (ولا سيما الرومانسيين) والمفكرين السياسيين والأدباء تنادي بإعادة توطن اليهود في فلسطين، باعتبار أنهم شعب عضوي مبنوذ تربطه علاقة عضوية بها استناداً لأسباب تاريخية وسياسية بل و«علمية». ويطلق على هذا الضرب من الصهيونية «صهيونية غير اليهود» أو «صهيونية الأغبار».

و«الشعب العضوي» هو الشعب الذي يترابط أعضاؤه ترابط الأجزاء في الكائن

العضوي الواحد، والذي تربطه رابطة عضوية بأرضه وتراثه. وهذا المفهوم يشكل حجر الزاوية في التفاهم بين الصهاينة وأعداء اليهود، فهم جميعاً يرون أن اليهود شعب عضوي واحد مكثف بذاته لا ينتمي إلى الغرب أو إلى أي وطن لأنه يرتبط عضوباً بإرتس إسرائيل أي فلسطين، ولذا يجب نقله إلى هناك.

٤- يلاحظ حتى الآن أن مصطلح «صهيونية» نفسه لم يكن قد تم صكه بعد ومع هذا كان مفهوم الصهيونية مفهوماً متداولاً على نطاق واسع بين الفلاسفة والمفكرين والشعراء والمهوسين الدينيين. ولكن مع تبلور الهجمة الإمبريالية الغربية على الشرق وبخاصة الشرق الإسلامي، ومع تبلور الفكر المعادي لليهود في الغرب بسبب ظهور الدولة العلمانية المركزية التي همشت اليهود كجماعة وظيفية، ومع تصاعد معدلات العلمنة، بدأ مفهوم الصهيونية نفسه في التبلور والتخلص من كثير من أبعاده الغيبية الدينية أو الرومانسية، وانتقل إلى عالم السياسة والمنفعة المادية ومصالح الدول.

٥- ليس من الغريب إذن أن نجد أن نابليون بونابرت، أول غاز غربي للشرق الإسلامي في العصر الحديث وواحد من أهم المعادين لليهود في العالم الغربي (كما يدل على ذلك سجله في فرنسا) وواحد من أهم دعاة العلمانية الشاملة، هو أيضاً صاحب أول مشروع صهيوني حقيقي، إذ دعا الصهاينة إلى الاستيطان في «بلاد أجدادهم»!

٦- أصبح مفهوم الصهيونية مفهوماً أساسياً في الخطاب السياسي الغربي عام ١٨٤١، مع نجاح أوروبا في بلورة مشروعها الاستعماري ضد العالم العربي والإسلامي، وهو المشروع الذي حقق أول نجاح حقيقي له في الفضاء على مشروع محمد علي في تحديث مصر والدولة العثمانية. ومع تفاقم المسألة اليهودية التقت المسألة الشرقية بالمسألة اليهودية وساد النصور القائل بإمكان حل المسألتين من خلال دمجهما.

٧- تبلورت المفاهيم الصهيونية وملامح المشروع الصهيوني بشكل كامل في الفترة بين منتصف القرن التاسع عشر وعام ١٨٨٠ على يد المفكرين الصهيونيين غير اليهود لورد شافتسبري ولورانس أوليفانت. وقد لخص شافتسبري التعريف الغربي لمفهوم الصهيونية في عبارة «أرض بلا شعب لشعب بلا أرض»، في كلمات تقترب كثيراً من شعار الصهيوني، بينما حاول أوليفانت أن يضع المشروع الصهيوني موضع التنفيذ.

٨ - يلاحظ أننا نضع تاريخ تطور مفهوم الصهيونية في سياق التاريخ الفكري والسياسي والعسكري الغربي، ولا نعود إلى العهد القديم أو ما يسمى «التاريخ اليهودي» (إلا في محاولة دراسة الديباجات). فالصهيونية في تصورنا ليست ظاهرة يهودية وإنما هي ظاهرة غربية ولدت من رحم الفكر الغربي الإمبريالي. فحتى العقود الأخيرة من القرن التاسع عشر لم يكن يربط اليهود أو اليهودية عناية كبيرة بالصهيونية كفكرة أو مفهوم أو مشروع سياسي واقتصادي عسكري، وقد كان هذا هو الرأي السائد في الأوساط الصهيونية حتى عهد قريب، فأول تاريخ رسمي للصهيونية كتب بتكليف من المنظمة الصهيونية وكتبه ناحوم سوكونوف (الذي تولى رئاسة المنظمة الصهيونية بعض الوقت) مكون من جزأين، كرس الأكبر منهما لتاريخ الصهيونية بين غير اليهود.

٩ - مع هذا بدأت النزعات الصهيونية تظهر بين اليهود أنفسهم في أواخر القرن التاسع عشر مع نفاقم المسألة اليهودية، وعبرت عن نفسها في بادئ الأمر عن طريق المساعدات التي كان أثرياء اليهود في الغرب يدفعونها للجمعيات التوطنية المختلفة التي تهدف إلى نوطين يهود شرق أوروبا في أي بلد، ويشمل ذلك فلسطين، حتى لا يهاجروا إلى غرب أوروبا فيعرضون مكانة هؤلاء الأثرياء الاجتماعية وأوضاعهم الطبقة للخطر.

١٠ - عبرت النزعة الصهيونية في شرق أوروبا عن نفسها من خلال جماعات أحباء صهيون التي حاولت التسلل إلى فلسطين للاستيطان فيها، ونوصف هذه النزعات أيضاً بأنها «صهيونية» رغم اختلاف الدوافع بين الفريقين الأول والثاني.

١١ - فام الفكر اليهودي النمساوي نيتان بيرنباوم بنحت مصطلح «صهيونية»، في مقال نشره في أبريل في مجلة الاعتصاف الذاتي، وشرح معناه في خطاب بتاريخ ٦ نوفمبر ١٨٩١ قال فيه «إن الصهيونية هي إقامة منظمة تضم الحزب القومي السياسي بالإضافة إلى الحزب ذي التوجه العملي (أحباء صهيون) الموجود حالياً». وفي مجال آخر (في المؤتمر الصهيوني الأول [١٨٩٧]) صرح بيرنباوم بأن الصهيونية نري أن القومية والعرف والشعب شيء واحد، وهكذا أعاد بيرنباوم تعريف دلالة مصطلح «الشعب اليهودي» الذي كان يشير فيما مضى إلى جماعة دينية إثنية فأصبح يشير إلى جماعة عرقية بالمعنى السائد في ذلك الوقت، واستبعد الجانب الديني منه تماماً، وأصبحت الصهيونية الدعوة القومية اليهودية التي جعلت السمات العرقية اليهودية

(ثم السمات الإثنية الثقافية في مرحلة لاحقة) قبمة نهائية مطلقة بدلاً من الدين اليهودي، وخلصت اليهودية من المعتقدات الشيعانية والعناصر العجائبية الأخروية، وهي الحركة التي تحاول أن تصل إلى أهدافها من خلال العمل السياسي المنظم لا من خلال الصدقات. ورغم أن بيرنباوم كان يهدف إلى الدعوة إلى ضرب جذد من التنظيم السياسي مقابل جهود أحباء صهيون النسلية، فإن المصطلح استخدم للإشارة إلى الفريقين معاً.

وبعد المؤتمر الصهيوني الأول (١٨٩٧) في بازل، نحدد المصطلح وأصبح يشير إلى الدعوة التي تبشر بها المنظمة الصهيونية وإلى الجهود التي تبذلها، وأصبح الصهيوني هو من يؤمن ببرنامج بازل (في مقابل المرحلة السابقة على ذلك أي مرحلة أحباء صهيون بمحاولتها المتفرقة للاستيطان في فلسطين من خلال التسلل وليس تحت مظلة إمبريالية فوية).

١٢ - بعد ذلك بدأت دلالات الكلمة تتفرع وتتشعب، فهناك «صهيونية سياسية» (يشار إليها أحياناً بعبارة «الصهيونية الدبلوماسية»)، وأخرى «عملية»، وتبعتها «الصهيونية التوفيقية». وكل صهيونية لها توجهها وأسلوبها الخاص وإن كانت جميعاً لا تختلف في الهدف النهائي. ونذهب الصهيونية التوفيقية إلى أن كل الانحيازات الصهيونية غير متنافضة بل يكمل الواحد منها الآخر ومن ثم يسهل التوفيق بينها.

١٣ - تبلور المفهوم الغربي للصهيونية تماماً في وعد بلفور الذي مُنح للشعب اليهودي (أسقطت عبارة «العرق اليهودي»)، والذي أشار للعرب باعتبارهم الجماعات غير اليهودية، أي أن اليهود أصبحوا شعباً بلا أرض وفلسطين أصبحت أرضاً بلا شعب.

١٤ - ثم ظهرت بعد ذلك «الصهيونية الثقافية» و«الصهيونية الدينية» التي أضافت إلى الصهيونية البعد الإثني (الديني والعلماني).

١٥ - ثم ظهرت «الصهيونية الديوقراطية» و«الصهيونية العمالية» و«الصهيونية النصحجية» و«الصهيونية الراديكالية».

١٦ - وبعد عام ١٩٤٨ ظهرت «صهيونية الدياسبورا».

١٧ - يشبه يوري أفيري الصهيونية بالبيورينانية (بالإنجليزية: بيوريتانيزم Puritanism) في

أمريكا، فهي أيديولوجيا الأصول التي أدت إلى ظهور المجتمع الأمريكي ولكنها عانت ولم نعد لها فعالية في هذا المجتمع. ويرى الكاتب الإسرائيلي بوغز إفران أن على الإسرائيلي في علاقته بالصهيونية أن يكون مثل الأمريكي في علاقته بالبيوربتانية، وبذا تصبح الدوافع الأيديولوجية أو الاقتصادية التي دفعت الرواد الأوائل الصهيونية أو البيوربتان إلى الاستيطان في فلسطين أو الولايات المتحدة موضوعاً ذا أهمية تاريخية أو أكاديمية محضة وليس موضوعاً أساسياً.

ويتحدث الكاتب الإسرائيلي أبراهام يهوشاوا عن الصهيونية بوصفها حركة إنفاذ عملية ظهرت حلاً للنزاع اليهودي منذ قرن (أي المسألة اليهودية في شرق أوروبا)، وهو يعتقد أن العملية قد وصلت إلى نهايتها، أي أن الصهيونية كانت ولم تعد. وهذا النصور له أساس في الواقع، فالصهيونية لم تعد الأيديولوجية التي بنظر المستوطنون الصهيونية لأنفسهم وللعالم من خلالها. فالدولة الصهيونية لها حركات ومصالح مستقلة عن حركات ومصالح أعضاء الجماعات اليهودية في العالم. ومع هذا لا تزال الدولة الصهيونية محتفظة بالصهيونية في صميم بنيتها، فهي لا تزال جيباً استيطانياً يحاول استجلاب يهود العالم لتوطينهم في فلسطين المحتلة، ولا يزال السكان الأصليون يفاوضون.

١٨ - وهناك مصطلح «الصهيونية الجغرافية» الذي ورد في رسالة بحث بها يوسف ضياء الدين الخالدي رئيس بلدية القدس إلى حاخام فرنسا الأكبر صادوق كاهن (الصاديق المقرب لكل من هرتزل ونوردو)، يذكره بأن فلسطين جزء لا يتجزأ من الإمبراطورية العثمانية ويسكنها غير اليهود، ويتبنأ بقيام حركة شعبية ضد الصهيونية فيما لو استمرت الحال على ما هي عليه، ولذا نصح الصهاينة بالنخلة عن «الصهيونية الجغرافية»، أي الربط بين صهيون وفلسطين، وبضرورة البحث عن أرض أو بلاد أخرى. ولعل هذا المصطلح هو المحاولة العربية الوحيدة لسك مصطلح مستقل لوصف الظاهرة، وهو مصطلح دقيق إلى حد كبير، فهو يفصل بين الصهيونية وبين أمة ديباجات دينية أو علمانية ويبين أن المستهدف هو الأرض الفلسطينية، كما أن التركيز على عنصر الجغرافيا يوضح أن عنصر التاريخ الحي قد استبعد. ولذا فقد أشار الخالدي في خطابه إلى أن فلسطين هي بلاد اليهود تاريخياً بمعنى أن جزءاً من تاريخهم مرتبط بها ولكنه تاريخ متحفى باند، إذ إن فلسطين أصبحت الآن جزءاً من التاريخ العربي

الإسلامي. والواقع أن كلمة «جغرافية» تبين شراعية المشروع الصهيوني واستعماريته وإنكاره تاريخ المنطقة ووجود أهلها.

١٩ - وفي الوقت الحاضر فإن كلمة «صهيونية» تعني في العالم العربي «الاستعمار الاسبطناني الإحلالي في فلسطين الذي ترسخ بدعم من الغرب».

٢٠ - تحمل الكلمة إحياءات دينية لدى كثير من العرب المسلمين أو المسيحيين الذين يرون أن الصراع العربي/ الإسرائيلي صراع ديني سيسنمر حتى نهاية الأيام، وأنه في واقع الأمر صراع إسلامي يهودي.

٢١ - لا تحمل كلمة «صهيونية» أي معنى ديني في بلاد العالم الثالث، ولا تشارك شعوب العالم الثالث في الدباجات الصهيونية المختلفة عن حق اليهود بسبب اضطهادهم في أوروبا، أو عن الرابطة الأزلية بأرض الميعاد. وتحمل الكلمة تقريباً الدلالات نفسها التي تحملها في العالم العربي، أي الصهيونية باعتبارها حركة استعمارية استبطنانية إحلالية.

٢٢ - وحتى نبين مدى خلل المجال الدلالي يمكن أن نشير إلى أن الصهيونية حركة عنصرية حسب أحد قرارات هيئة الأمم، ولكنها ليست كذلك حسب قرار آخر صدر بضغط من الولايات المتحدة.

٢٣ - وازدادت الأمور تشوشاً حين تم الخلط بين تعريف الصهيونية كما تشكل على أرض الواقع من جهة، والأمل الصهيونية والاعتذاريات والادعاءات والأكاذيب الصهيونية فتعرف الصهيونية من جهة أخرى. على سبيل المثال بأنها «الحركة الرامية إلى عودة اليهود إلى وطن أجدادهم إرتس إسرائيل حسبما جاء في الوعد الإلهي والآمال المشيخانية لليهود»، وأنها حركة التحرر الوطني القومي اليهودي، بل وأنها حركة اشتراكية عمالية تهدف إلى تحرير الطبقة العاملة اليهودية وإلى توير العالم العربي لنحريره من الاستغلال إلى آخر هذه الترهات. فالصهيونية قد تكون من منظور الصهاينة والعالم الغربي (الذي يود التخلص من اليهود) هي تحقيق الآمال المشيخانية، ولكنها من منظور الفلسطينيين الذين اغتصبت أرضهم مخطط استعماري استبطناني إحلالي.

٢٤ - وإذا كانت الصهيونية تعني تهجير بعض أعضاء الجماعات اليهودية إلى فلسطين وتوطينهم فيها، فبأي معنى إذن يمكننا الحديث عن «صهيونية الدياسبورا» أو «الشئات»

(الجماعات اليهودية في العالم) - أي صهيونية اليهودي الذي يرفض أن يشترك في عملية الاستيطان الصهيوني - وإن كان في الوقت نفسه يرى أنه الحل الوحيد لمشاكل اليهود؟ ولعل هذا هو الذي حدا بالمفكر الصهيوني العمالي بوروخوف إلى أن ينحت مصطلحاً في غاية الأهمية اختفى من الأدبيات والتواريخ الصهيونية وهو «صهيونية الصالونات»، ويعني صهيونية الطبقة الوسطى التي نهتم بالجوانب الحضارية والثقافية والإثنية (أي ما يسمى «الوعي اليهودي») ولا تهتم كثيراً بالاستيطان.

٢٥ - وهنا يجب أن نثير قضية نتصل بالمجال الدلالي. فإن قبلنا بأن الصهيوني هو من يدعو إلى تهجير اليهود إلى فلسطين وتوطينهم فيها دون أن يهاجر هو نفسه، فهل يمكن أن نطلق المصطلح على دعوة المعادين لليهود بطرد اليهود من أوطانهم ونوطينهم في فلسطين؟ بل هل يمكن أن نطلق المصطلح على المشاريع النازية المختلفة للتخلص من اليهود؟ وهل يمكن الحديث عن النازيين كصهاينة؟ وعلى كل حال فإن هذا ما فعله أدولف أيخمان أثناء محاكمته فقد أشار إلى نفسه باعتباره صهيونياً يحاول أن يضع شيئاً من الأرض الراسخة تحت أقدام اليهود (باعتبار أن اليهود شعب بلا أرض أما الأرض الراسخة فهي فلسطين أرض بلا شعب).

إن التعريفات المختلفة للصهيونية التي ترد في معظم الدراسات الغربية، حتى تلك التي يقال لها محايدة، تخفى مفاهيم متحيزة تماماً للصهيونية. وحينما واجه الباحثون العرب ظاهرة الصهيونية وفعلوا في فخ ترجمة المصطلح «زايونيزم» دون توضيح المفهوم الكامن وراءه فترجموه إلى «صهيونية» مع أنه كان من المفروض أن تُترجم إلى «الحركة الصهيونية الاستيطانية الإحلالية». وحينما توجه الباحثون العرب لدراسة ظاهرة المستوطنات «settlements» فقد ترجموها إلى «مستوطنات»، وكان من الواجب أن تُترجم إلى «المستوطنات الإحلالية» حتى بوضحو المفهوم الكامن وراء المصطلح انطلاقاً من تجربتهم المعاشة ومن ملاحظتهم المباشرة للظاهرة الصهيونية وتبديانها المختلفة. لكل هذا يصبح من الواجب أن نعيد تعريف الصهيونية.

الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة

تتسم التعريفات الشائعة في المعاجم الغربية للصهيونية بضعف مقدرتها التفسيرية. فإن كانت الصهيونية هي حركة القومية اليهودية وغودة اليهود لأرض الأجداد (كما تقول بعض المعاجم)، فكيف نفسر أن أغلبية هذا الشعب اليهودي الساحقة لا تزال تعيش في

«المنفى» متمسكة به تدافع عن حقوقها فيه؟ وكيف نفسر امتلاء مخيمات اللاجئين بملايين الفلسطينيين؟ كيف نفسر ما يقومون به من مقاومة؟ وإذا كان الصهاينة يحاولون طرح تعريفات تخفى حقيقتها البرنامج الصهيوني فمن حقنا نحن الضحية أن نحاول أن نسمية الأشياء بأسمائها، فمن يسمي الأشياء يدركها حتى الإدراك ويمكنه تصنيفها حسب هويتها الحقيقية وبذلك يمكنه التصدي لها. ولذا لا بد من طرح تعريفات جديدة أكثر تركيبيّة وشمولاً وتفسيرية تتجاوز كل الاعناريات والديباجات والأوهام الصهيونية لنصل إلى بعض الثوابت الكامنة، وسنحاول إنجاز هذا من خلال عملية تفكيك لما هو ظاهر واكتشاف لما هو كامن وبلورته، ثم نعيد التركيب ونطرح تعريفاً جديداً له مقدرة تفسيرية أعلى.

ونحن نذهب إلى أن ثمة صيغة صهيونية أساسية شاملة تشكل التعريف الحقيقي للصهيونية. و«الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة» مصطلح فمنا بصكه للإشارة إلى الثوابت والمسلمات النهائية الكامنة في الاتجاهات الصهيونية كافة مهما اختلفت دوافعها وميولها ومقاصدها وطموحاتها وديباجاتها واعتذاراتها، ولا يمكن وصف أي قول أو انجاء بأنه صهيوني إن لم يتضمن هذه المسلمات فهي بمنزلة البنية العامة الكامنة وهي التي تشكل الأساس الكامن للإجماع الصهيوني ويمكن تلخيصها فيما يلي:

١ - اليهود شعب عضوي، أي كتلة بشرية متماسكة تدين بالولاء لنفسها، وهي لهذا السبب لا تنتمي للحضارة الغربية، ومن ثم فاليهود شعب عضوي منبوذ (من المجتمعات التي يعيش فيها). واليهود أيضاً جماعة وطبقية فقدت وظيفتها، وأصبحت بلا نفع، لكل هذا يجب نقل هذه الكتلة البشرية - هذا الشعب العضوي المنبوذ - خارج أوروبا لتحول إلى شعب عضوي نافع.

٢ - ينقل هذا الشعب إلى أية بقعة خارج أوروبا [استنقر الرأي، في نهاية الأمر، على فلسطين بسبب أهميتها الإستراتيجية للحضارة الغربية] ليوطن فيها وليحل محل سكانها الأصليين الذين لا بد أن يتم إبادتهم أو طردهم على الأقل [كما هو الحال مع التجارب الاستعمارية الاستيطانية الإحلالية المماثلة]، تماماً كما حدث مع كتل بشرية أخرى تم توظيفها في أمريكا الشمالية وأستراليا وجنوب أفريقيا.

٣ - يتم توظيف هذا الشعب لصالح العالم الغربي الذي سبقوم بدعمه وضمن بضائه واستمراره داخل إطار الدولة الوظيفية في فلسطين.

ولم تظهر الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة كاملة بين يوم وليلة، وإنما ظهرت بالتدريج وكان يضاف لكل مرحلة عنصر جديد إلى أن اكتملت مع صدور وعد بلفور وتحولت إلى الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة. والواضح أن الصيغة الصهيونية الأساسية تضرب بجذورها في الحضارة الغربية. وهنا نعرض لتاريخ تشكلها واكتمالها:

١ - تضرب الصيغة بجذورها في موقف الحضارة الغربية من الجماعات اليهودية وفي وضعهم داخلها، وهو موقف صهيوني ومعاد لليهود في آن واحد، أو صهيوني لأنه معاد لليهود. فاليهود، حسب هذا الموقف، شعب مختار عضوي متماسك (شعب شامد - جماعة وظيفية)، ووجوده في مجتمع ما ليس له أهمية في حد ذاته، بل تتحدد أهميته بمقدار ما يخدم الوظيفة الموكلة إليه. وحين يفقد الشعب وظيفته لا بد من التخلص منه عن طريق نقله (على طريقة بلفور) أو ربما إباده (على طريقة هتلر). ومن هنا، فإن نقطة الانطلاق (الشعب العضوي المنبؤ) هي الرفعة المشتركة بين معاداة اليهود والصهيونية، وهي صيغة خروجية تصفية، إذ نطالب بإخراج اليهود من أوروبا وتصفيتهم، فالعنصر الأول بشقيه هو جوهر عداة اليهود وهو أيضاً المقدمة الأساسية للصهيونية.

٢ - وأضيف لهذه الصيغة العنصر الثاني (الكامن تاريخياً وبنوياً في العنصر الأول) وهو اكتشاف نفع اليهود ومن ثم إمكانية توظيفهم خارج أوروبا (وإصلاحهم). وقد اكتشف هذا الجزء أو تم تأكيده ابتداءً من القرن السابع عشر، وهو عصر ظهور الرؤية المعرفية العلمانية الشاملة الإمبريالية. وبلاحظ أن ما يميز الصهيونية عن معاداة اليهود هو هذا الجزء، فكلاهما يرى اليهود عنصراً غير نافع يوجد داخل الحضارة الغربية ولكنه لا ينتمي إليها ولا حل للمشكلة إلا بإخراج اليهود وبينما يلجأ أعداء اليهود إلى إخراج اليهود بشكل عشوائي عن طريق طردهم أو إبادهم دون تخطيط أو ترشيد، فإن الصهاينة يرشدون العملية كلها ويرون إمكانية إخراج اليهود بشكل منهجي ونحو بلهم إلى عنصر نافع.

٣ - تظل الصيغة الصهيونية حتى نهاية القرن التاسع عشر مجرد فكرة رومانسية عنصرية ولكنها تتحول إلى حركة منظمة بعد مرحلة هرتزل وبلفور، ومضمونها أن يتم التوظيف من خلال دولة وظيفية على أن نشرف على العملية إحدى الدول الاستعمارية الغربية الكبرى التي تؤمن للمستوطنين موطئ قدم وتضمن بقاء واستمرار

الدولة الوظيفية الاستيطانية. ومع وعد بلفور يصبح المكان الذي ستقام فيه الدولة الوظيفية هو فلسطين وتتحول الصيغة الأساسية إلى الصيغة الشاملة.

ولنا أن نلاحظ أن المفهوم الكامن وراء الصيغة الأساسية الشاملة في الصهيونية الغربية مفهوم محوري في الحضارة الغربية، فلم يتم إدراك اليهود وحدهم من خلاله وإنما إدراك كل المنحرفين اجتماعياً. فعلى سبيل المثال، كان يتم نقل المساجين إلى أسنراليا وتوظيفهم هناك بحيث يتحولون إلى عناصر صالحة، أي أعضاء في الحضارة التي نبذهم ونقلتهم.

والصيغة الأساسية الشاملة هي القاسم المشترك الأعظم بين كل الصهيونيات: صهيونية اليهود - صهيونية غير اليهود - صهيونية اليهود المتدينين - صهيونية اليهود العماليين - صهيونية اليهود المتمسكين بإثنتيهم - صهيونية اليهود غير اليهود، وذلك بغض النظر عن الديباجات والاعتذاريات وزوايا الرؤية، ولا شك في أنها تصلح أساساً لتصنيفاً للفرفة بين الصهيونية وغيرها من الحركات التي توجهت للقضاء بنفسها.

والصيغة الشاملة هي الأساس الذي يستند إليه ما نسميه «العقد الصهيوني الصامت» بين الحضارة الغربية والحركة الصهيونية بشأن يهود الغرب، فهذا العقد ينيح القصة أمام يهود الغرب لأن يحتقوا من خلال الخروج من العالم الغربي ما فشلوا في تحقيقه من خلال البقاء فيه. وعلى المستوى السياسي يمكن القول بأن الصيغة الشاملة نغني ربط حل المسألة اليهودية (مشكلة الجماعات الوظيفية اليهودية التي أصبحت بلا وظيفة) بالمسألة الشرفية (مشكلة نفس الدولة العثمانية) وذلك بأن ننقل الجماعة الوظيفية اليهودية ونعهد لها بوظيفة قتالية جديدة، هي الدفاع عن المصالح الغربية.

والصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة محايدة تماماً، فهي صيغة علمانية نفعية مادية تماماً، رغم كل ما قد يحيط بها من ديباجات مسيحية أو رومانسية، فهي ترى اليهود باعتبارهم مادة ناعمة لا فداة لها، وهي تنظر لوجود اليهود في العالم نظرة سلبية لا بد من وضع نهاية لها. ولذا فهي صيغة تدعو اليهود إلى إنهاء السلبية والعودة المادية إلى فلسطين دون انتظار أي أمر إلهي (الأمر الذي يتنافى مع العقيدة المسيحية الكاثوليكية واليهودية الأرثوذكسية). والصيغة تعلمن اليهود فهم مادة ناعمة تنقل، كما تعلمن المكان الذي سينقلون إليه فهو مجرد حيز، وتعلمن سكانه الأصليين فمصيرهم إما النقل أو الإبادة، وتعلمن وسيلة النقل (فني الإمبريالية) والهدف منه (تأسيس قاعدة للاستعمار الغربي).

Contract must

ليس من السهل على المرء قبول أن يتحول إلى وسيلة وأن ينقل كما لو كان شيئاً لا قيمة له إلى أرض (أي أرض)، حتى لو كان عضو جماعة وظيفية أصبحت بلا وظيفة. ولذا نجد أن المقدرة التعبوية للصهيونية دون ديباجات واعتذاريات يهودية تكاد تكون منعدمة، إذ إنها تفترض أن ينظر اليهود إلى أنفسهم بشكل براني ويشيئون أنفسهم، وهذا أمر مستحيل بطبيعة الحال.

وفد طور هرتزل الخطاب الصهيوني المرائي الذي فتح الأبواب المغلقة أمام كل الديباجات اليهودية المتناقضة والتي غطت بسبب كثافتها على الصيغة الأساسية الشاملة، وأخضت إطارها المادي النفعي حتى حلت بالنسبة لأعضاء الجماعات اليهودية في الغرب بل وبالنسبة لمعظم قطاعات العالم الغربي محل الصيغة الأساسية الشاملة.

وقد تم التوصل إلى الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة المهودة بأن قامت الصهيونية الإثنية الدينية والعلمانية بإسقاط ديباجات الحلولية الكمونية، التي تلغي الحدود بين الإله والأرض والشعب وتوحد بينهم وكأنهم نفس الشيء، وتخلع القداسة على كل ما هو يهودي، بحيث يتحول اليهود من مادة نافعة إلى كيان إنساني له هدف وغاية ووسيلة ورسالة وتجعل عملية نقله مسألة إنسانية نبيلة، أو حتمية تاريخية، أو حتى ذات أبعاد صوفية أو شبه صوفية. وقد يسر هذا على المادة البشرية أن تستبطن الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة، كما بسرت عملية التحالف بين الصهاينة الدينيين والعلمانيين: الجمع يتفق على قداسة الشعب ورسالته (وعطلفيته) ويختلفون حول مصدر القداسة وتجلياتها. ورغم كثافة الديباجات وإغرافها في الحلولية تظل الثوابت كما هي وتظل الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة كما هي.

وتذهب الصيغة المهودة إلى أن العالم هو «المنفى» وأن اليهود يشكلون «سبعاً عضواً واحداً» (أرض الأغيار)، شعب منبوذ لابد أن ينقل من المنفى إلى فلسطين «أرض الميعاد». ورغم هذا الاتفاق المبدئي على الثوابت فإن الديباجات تختلف، فالشعب العضوي المنبوذ لا ينبذ بسبب أنه جماعة وظيفية فقدت دورها أو لأنه فاقل المسيح وإنما لعدد من الأسباب تتغير بتغير صاحب الديباجة، منها أنه شعب مقدس مكروه من الأغيار في كل زمان ومكان بسبب قداسه (الصهيونية الإثنية الدينية)، أو بسبب تركيبه الطبقي غير السوي، مما يجعل من اليهود جماعات طفيلية (الصهيونية العمالية)، أو لأن هويته الإثنية العضوية

لا يمكن أن تتحقق إلا في أرضه (الصهيونية الإثنية العلمانية [الثقافية])، أو لأنه شعب ليبرالي عادي يود أن يكون مثل كل الشعوب، خصوصاً الشعوب الغربية (الصهيونية السياسية). ومهما اختلفت الأسباب فإن هذا الشعب ينظر إلى نفسه فيرى كياناً عضواً مطلقاً له قيمة إيجابية ذاتية (بل يجد أنه المطلق وموضع الحلول والكمون، ولذا فإن له حقوقاً مطلقة في وطنه القومي اليهودي، أي فلسطين).

أما الهدف من النقل فليس التخلص من اليهود أو تأسيس دولة وظيفية تقوم على خدمة الغرب، وإنما هو إصلاح الشخصية اليهودية ونطبيعها وتأسيس دولة اشتراكية تحقق مثل الاشتراكية (الصهيونية العمالية)، أو الاستجابة للحلم الأزل في العودة وتحقيق رسالة اليهود الإلهية وتأسيس دولة تستند إلى الشريعة اليهودية (الصهيونية الدينية)، أو تحقيق الهوية اليهودية وتأسيس دولة يهودية بالمعنى العلماني تكون بمنزلة مركز روحي وثقافي ليهود العالم (الصهيونية الإثنية العلمانية)، أو تحقيق مثل الحرية وتأسيس دولة ديموقراطية غربية (الصهيونية السياسية). كما اكتسب المكان الذي سينقل إليه الشعب معنىً داخلياً، إذ تصبح الأرض هي الأرض الوحيدة التي تصلح للخلاص (المسيحاني أو الاشتراكي أو الليبرالي)، فهي «أرض الميعاد» الإثنية الدينية أو العلمانية، بل إن خلاص الشعب هو خلاص الأرض وهو نفسه مشيئة الإله.

آليات الانتقال ليست الاستعمار الغربي أو العنف والإرهاب، وإنما هي القانون الدولي العام متمثلاً في وعد بلفور (في الصياغة الصهيونية السياسية)، أو تنفيذاً للوعد الإلهي والميثاق مع الإله (في الصياغة الدينية)، أو بسبب قوة اليهود الذاتية (في الصياغة الصهيونية التصحيحية). ويلاحظ أن هناك عنصراً واحداً ثابتاً لا يتغير، وهو نقل الكتلة البشرية اليهودية من الغرب إلى فلسطين وتحويلهم إلى مستوطنين صهاينة وطرد الفلسطينيين من وطنهم وتحويلهم إلى لاجئين. وما يتغير هو الديباجات وحسب ويتغير الفعل الصهيوني الاستيطاني الإحلالي. وعلى هذا فإن عملية نقل اليهود من المنفى إلى فلسطين (سواء بسبب الوعد الإلهي أو بسبب وعد بلفور) تؤدي إلى نقل الفلسطينيين خارج وطنهم (إلى المنفى).

ويلاحظ أن الصهيونية التصحيحية هي أكثر التيارات الصهيونية صراحةً، فهي تنصح عن الارتباط بالاستعمار ووظيفية الدولة وضرورة اللجوء للعنف، أي أنها تقترب من الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة ولا تختفي إلا وراء الحد الأدنى من الديباجات.

وقد اتجهت الصيغة اليهودية لقضية يهود الغرب المندمجين في مجتمعاتهم، والذين لا بنوون (لعدة أسباب خاصة بهم) الانتقال إلى أرض الميعاد الاشتراكية أو الرأسمالية أو اليهودية، فقبلت قرارهم هذا نظير تلقي دعمهم والتفافهم حولها، على أن تلزم الحركة الصهيونية الصمت تجاه فضيحة الصهاينة الذين لا يهاجرون.

وقد نبه كثير من المفكرين الصهاينة إلى وجود الصيغة الشاملة اليهودية أو اليهودية من وجهة نظرهم (رغم أن أحداً منهم لم يسمها). فيشير حاييم لاندאו، على سبيل المثال، إلى أن البرنامج الصهيوني يدور حول فكرة ثابتة واحدة وكل القيم الأخرى إن هي إلا أداة في يد المطلق ثم يحدد هذا المطلق على أنه الأمة. وفد وافغه موشيه ليلنبلوم، وكان ملحداً، على قوله هذا «إن الأمة كلها أعز علينا من كل التسييمات المتصلة بالأمور الأرثوذكسية أو الليبرالية في الدين فلا مؤمنين وكفار فإن الجميع أبناء إبراهيم وإسحق ويعقوب لأننا كلنا مفقدون سواء كنا غير مؤمنين أو كنا أرثوذكسين». والمعنى أن الشعب كله هو مركز الحلول، تجري في عروقه هذه القداسة بشكل متوارث. أما كلاتزكين فيوضح القضية بما ينم عن الذكاء في مقاله «الحدود» حيث يبين أن اليهودية تعتمد على الشكل لا على المضمون، والشكل يعني في واقع الأمر بنية العلاقات الكامنة وليس الشكل بالمعنى الدارج للكلمة. وهذا الشكل الأساسي - كما يقول - هو تخلص «الشعب اليهودي» للأرض، أما المضامين الروحية أو الفكرية فنختلف بشكل جذري، ولكن هذا لا يهم لأن مضمون الحياة نفسه (أي واقعها) سيصبح قومياً عندما تصبح أشكالها قومية وقد تنبه هؤلاء المنكرون الصهاينة - وأولهم ديني متطرف في ندينه والآخران علمانيان - إلى أن ثمة فكرة ثابتة تشكل جوهرها «مطلقاً» على حد قول الأول، و«شكلاً أساسياً» أو «قداسة معينة» على حد قول المفكرين الآخرين. كما تنبهوا إلى أن هذا الجوهر هو الثابت وأنه يغير ما عداه ويحوّره وبسمة بيسمه، وقد حددوه بأنه مفهوم الأمة اليهودية.

بعض المصطلحات المتضرعة عن الصيغة الصهيونية

لإلقاء المزيد من الضوء على الصيغة الصهيونية الشاملة وعلى النمط الذي تنتمي إليه، قمنا بصياغة بعض المصطلحات مثل: «الوعود البلغورية» و«المسألة الأوروبية» و«إجماع المستوطنين».

١. الوعود البلغورية:

«الوعود البلغورية» مصطلح نستخدمه للإشارة إلى مجموعة من التصريحات التي أصدرها بعض رجال السياسة في الغرب يدعون فيها اليهود لإقامة وطن قومي لهم في فلسطين ويعدون بدعمه وتأمينه نظير أن يقوم اليهود على خدمة مصالح الدولة الراعية، أي أنها دعوة لتوقيع العقد الصامت بين الحضارة الغربية واليهودية.

والوعود البلغورية تعبير عن نموذج كامن ونمط متكرر في الحضارة الغربية يضرب بجذوره فيها، وهي حضارة تنحو منحى عضوياً وتجعل التماسك العضوي مثلاً أعلى. ونظراً لأن التماسك العضوي هو النمط الأعلى فإن عدم التجانس يصبح سلبياً كريبهاً، وينتج عن هذه الرؤية للكون رفض للآخر في شكل الأقليات. ومن ثم نجد أن الحضارة الغربية (والمسيحية الغربية) لم تتوصل إلى إطار تتعامل من خلاله مع الأقليات، وبالذات اليهود، وإنما همستهم (شعب شاهد) وحوسلتهم (جماعة وظيفية). ومنذ عصر النهضة الغربية والثورة العلمانية الشاملة بدأت أزمة الجماعات اليهودية وظهرت الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة، التي تعد جزءاً من فكرة العقد الصامت بين الحضارة الغربية والحركة الصهيونية بشأن يهود العالم: شعب عضوي منبوذ - نافع - ينقل خارج أوروبا إلى فلسطين ليوظف لصالحها في إطار الدولة الوظيفية التي أصبحت إطار التعامل مع اليهود والمسألة اليهودية.

وقد صدرت معظم الوعود البلغورية في القرن التاسع عشر واستمرت حتى صدور وعد بلفور عام ١٩١٧، الذي حسم مسألة علاقة اليهود بالحضارة الغربية، كما صدرت عدة وعود بلغورية ألمانية.

ويمكننا هنا أن نتوقف قليلاً عند واحد من أهم إسهامات هرتزل للحركة الصهيونية وهو أنه إذا كانت الفكرة الصهيونية، إمكانية كامنة في الحضارة الغربية نود أن نتحقق، فلم يكن بإمكانها أن تخرج من عالم الوجود بالقوة إلى عالم الوجود بالفعل إلا من خلال آليات محددة أهمها تنظيم المادة البشرية (اليهودية) التي سيتم ترحيلها وتأسيس إطار تنظيمي يمكنه أن ينقل الوعود وأن يقوم بتنفيذها. وحينما أصدر نابليون وعده البلغوري لم يكن هناك تنظيم يهودي يمكنه تلقي هذا الوعد والعمل على نسخير المادة البشرية لتنفيذه، وهذا ما أنجزه هرتزل بعد أن نشر كتابه دولة اليهود، الذي وضع فيه ما نسميه «العقد الصامت بين الحضارة الغربية والحركة الصهيونية». فقد فر هرتزل أن يأخذ بزمام الأمور وأن ينوجه

للدول العظمى، ومساعدته في مسعاه هذا القس (الواعظ) الصهيوني نصف المجنون هشر، إذ قدمه إلى أحد كبار المسئولين الألمان الذي تحدث إلى القيصر عن الموضوع وكانت ثمرة هذه الاتصالات وعد بلفوري ورد في خطاب من دون إيلونيرج باسم حكومة القصر إلى هرنزل (مؤرخ في سبتمبر ١٨٩٨).

ومن الأمثلة الأخرى على الوعود البلفورية الوعد البلفوري الروسي القيصري. فقد قام هرنزل بمقابلة فون بليفيه وزير الداخلية الروسي المعادي لليهود، بتفويض من المؤرخ الصهيوني الخامس (١٩٠١)، حتى يحصل على تصريح يعبر عن نوايا الروس يتلوه في المؤرخ الصهيوني السادس المزمع عقده سنة ١٩٠٣.

وتوصل هرنزل أيضاً إلى اتفاق مع المسئولين الروس مفاده أن تبذل الحكومة الروسية مساعيها الحميدة لدى تركيا لتسهيل دخول اليهود إلى فلسطين، وتقديم مساعدات مالية للمهاجرين تجمع من مصادر يهودية، وتسهيل تنظيم الجمعيات الصهيونية الملتزمة ببرنامج بازل. كما سمح لبنك الاستيطان اليهودي ببيع أسهمه في روسيا شريطة أن يفتح فرعاً له في البلد لكي تستطيع السلطات مرافقة عمليات البيع. كذلك قام بليفيه بتزويد هرنزل برسالة موفعة منه وبعد أن بحث محتوياتها مع القيصر أعلن فيها أن الحكومة الروسية تنظر بعين العطف إلى الصهيونية مادام هدفها إقامة دولة مستقلة في فلسطين، وأنها على استعداد لمساعدتها، وهذه المساعدة قد تتخذ شكل حماية الممثلين الصهيونيين أمام الحكومة العثمانية، وتسهيل نشاط جمعيات الهجرة ومساعدتها مالياً من الضرائب التي تجبى من اليهود. وقد استغل هرنزل هذه الرسالة في أكثر من مناسبة فيما بعد.

ويمكن أن ننظر إلى مشروع شرق أفريقيا (أي محاولة وزارة الاستعمار البريطاني توطئ الفئات البشرية اليهودية في كينيا) باعتباره أحد أهم الوعود البلفورية، وهو لا يختلف كثيراً عن الوعود البلفورية التي أشرنا إليها وإن كان أكثر جدية وأكثر تحديداً منها، كما أنه يشبه في كثير من النواحي وعد بلفور الذي صدر في نهاية الأمر.

وفد صدر آخر الوعود البلفورية عن ألمانيا بعد صدور وعد بلفور نفسه عن إنجلترا، إذ استغل الصهاينة الوضع الدولي الناشئ عن الحمود الذي ساد جبهات القتال عام ١٩١٦ واتجهوا إلى حث الحكومة الألمانية على إصدار بيان رسمي ينضم العطف على الصهيونية في فلسطين، ولكن الحكومة الألمانية كانت لا تزال مرتبطة بتحالف مع الحكومة

العثمانية، كما كانت تخشى أن يؤدي تدهور الوضع العسكري إلى أن تسارع الحكومة العثمانية بعقد صلح منفرد مع الحلفاء. وحيث إن ألمانيا لم تنأ التضحية بتحتا "أ" - "ب" الصهاينة، فقد ترددت كثيراً في الاستجابة للمطلب الصهيوني، ثم صدر وعد بلفور نفسه عام ١٩١٧.

ويمكن القول إن وعد بلفور، أهم الوعود البلفورية، هو أيضاً أهم حدث في تاريخ الصهيونية وتاريخ الجماعات اليهودية في العالم كما أن أهميته بالنسبة لفلسطين والفلسطينيين لا تخفي على أحد.

٢. المسألة اليهودية والمسألة الأوروبية.

لا يمكن فهم حقبة الصهيونية كمصطلح ومفهوم إلا بوضعها في سياقها الغربي الاستعماري، وهذا يتطلب تحديد المفاهيم الكامنة وراء مصطلحين آخرين، أحدهما يتكرر في الخطاب الغربي والثاني من وضعنا.

نحن نذهب إلى أنه لا توجد مسألة يهودية عالمية وإنما توجد مسألة يهودية شرق أوروبية، وهي مشكلة أعضاء الجماعات اليهودية في شرق أوروبا الذين كانوا يعيشون في مجتمعات تعثرت فيها عملية التحديث في الوقت الذي حدثت فيها طفرة سكانية بينهم فتحول أعضاء الجماعات اليهودية من جماعات وظيفية تقوم بوظيفة حوبة إلى جماعات وظيفية بلا طبقة، وبالتالي تحولوا إلى فئات بشري وبدءوا في الهجرة إلى غرب أوروبا فواجهت أوروبا إشكالية هذا الفئات البشري الذي كان يهدد أمنها الاجتماعي وبدأت تتخذ إجراءات للحد من هذه الهجرة. فعلى سبيل المثال، استصدر لورد بلفور، حينما كان يشغل منصب رئيس الوزراء في بريطانيا عام ١٩٠٥، قانون الغرباء لمنع اليهود من دخول إنجلترا وطرح الحل الغربي للمسألة اليهودية.

ولا يمكن فهم هذا الحل إلا في إطار ما أسماه «المسألة الأوروبية»، وهو مصطلح فمنا بسكه لوصف ظاهرة لها انعكاسات عالمية، ولا يمكن فهم كثير من الظواهر في كل أنحاء العالم ابتداءً من منتصف القرن التاسع عشر إلا في علاقتها بالمسألة الأوروبية. ففقد تفجرت داخل القارة الأوروبية ثورة صناعية غيرت من علاقة الإنسان بالطبيعة تغييراً جوهرياً، فاستطاع الإنسان أن ينتج وفرة من السلع تفوق بمراحل ما يمكنه استهلاكه، ولكن هذه الوفرة من السلع - هذا «الخبير» إن أردنا استخدام مصطلح أخلافي - لم

يحسن استخدامه بأي شكل، فالثروة في حد ذاتها لا تنتج ولا تثمر شيئاً وما يهم هو كيفية استخدامها وكيفية توزيعها واستهلاكها ولهذا، نجم عن الثورة الصناعية في أوروبا خلل اجتماعي. فالسلع الوفيرة لم توزع بالعدل بين الناس، مما أدى إلى انقسام المجتمع إلى أغلبية من الفقراء المعدمين الذين ينتجون ولا يستهلكون إلا التزوير اليسير بسبب فقرهم وأقلية من الأثرياء الذين لا ينتجون ولا يستهلكون إلا النذر اليسير بسبب قلة عددهم. وقد تسبب هذا في دورات من الكساد الاقتصادي، حيث تتكدس السلع التي لا يستهلكها أحد والعمال العاطلون غير قادرين على استهلاك شيء. ومن ثم، كان حل المسألة الأوروبية في ذلك الوقت يتلخص في تصريف الفائض السلعي والفائض الإنساني والتخلص منهما بل إنه ظهرت مشكلة أخرى وهي الحاجة للمواد الخام اللازمة للمصانع، أو الطواحين الشيطانية كما سماها أحد الشعراء حتى تدور ولا تتوقف قط عن الدوران وتنتج السلع التي لا يستهلكها أحد. إلا أن الثورة الصناعية ذاتها سخرت الطاقة لخدمة الإنسان وجعلت من اليسير عليه أن ينتقل من مكان إلى مكان بيسر وسهولة، كما أصبح من الممكن لأي إنسان، بغض النظر عن أصله القومي أو الثقافي أن يقطن في أي مكان يختاره، سواء كان حاراً شديداً الحرارة أو بارداً شديداً البرودة.

وتشكل هذه العوامل مجتمعة، أي الفائض السلعي والفائض البشري والقدرة على التوسع والانتشار في كل بقاع الأرض، جوهر المسألة الأوروبية في القرن التاسع عشر، كما تشير إلى الحل الأساسي المطروح. والحل - في اقتصاد مبني على الإنتاج والتصدير - كان يكمن في تصدير المشاكل الأوروبية إلى شعوب آسيا وأفريقيا، وتصدير المشاكل هو جوهر الاستعمار، إذ جيشت أوروبا الجيوش وبنّت الأساطيل وأنتجت السلاح واقتسمت العالم كله (باستثناء بضعة جيوب صغيرة نائية مثل اليابان كانت تحف بمحاولة استعمارها مصاعب كبيرة). وكان الاستعمار الغربي ضرورياً وأصنافاً، فحل مشكلة الحصول على المواد الخام وتصريف السلع المباشرة كان يتطلب أن تسير الجيوش وتخضع البلاد التي تشكل مصدراً للمواد الخام أو سوقاً محتملة للسلع فتسلبها الإرادة السياسية والاقتصادية وتحولها إلى مصدر أساسي للمواد التي يريدها المستعمر وتحطم صناعاتها الأساسية التقليدية والجديدة لتحويلها إلى سوق خصب للسلع. وهذا ما حدث في مصر والهند، حيث تحولت مصر إلى مزرعة قطن لمصانع لانكشير وكانت القوى الأوروبية قد حطمت كل الصناعات التي أسسها محمد علي وأغرقت مصر بالديون. ويمكن أن نسمي هذا النوع من الاستعمار «الاستعمار التقليدي».

أما مشكلة تصريف «الفائض البشري» فتتطلب نوعاً آخر من الاستعمار. فبعد أن كانت جيوش أوروبا الاستعمارية تسيطر على بلد ما كانت تخصص مناطق معينة لتوطين السكان الأوروبيين فيها ومن هنا كانت تسمية هذا النوع من الاستعمار بـ «الاستعمار الاستيطاني أو السكاني». فإذا كان الاستعمار التقليدي يأخذ شكل جيش يغزو بلداً ما ثم يستغله ككل لصالح البلد الغازي، فإن الاستعمار الاستيطاني يأخذ شكل نقل مستوطنين أوروبيين من بلادهم إلى البلد الجديد ليعيشوا فيه وليتخذوه وطناً جديداً لهم. ورغم اختلاف هذين النوعين من الاستعمار فإنهما يشكلان وحدة لا تنقسم عراها، فكلاهما يشكل بُعداً إستراتيجياً للقارة الأوروبية، وكلاهما يشكل قاعدة انطلاق للجيش تحمي المستوطن، والمستوطن يشكل قاعدة سكانية للجيوش. ولا يمكن بأية حال فصل الاستعمار الفرنسي في المغرب وتونس حيث كان يأخذ شكلاً تقليدياً عنه في الجزائر حيث كان يأخذ شكلاً استيطانياً، وليس من قبيل الصدفة أن طلائع الاستعمارين الاستيطانيين الصهاينة وصلت إلى فلسطين في عام ١٨٨٢، وهو نفس العام الذي دخلت فيه الجيوش البريطانية مصر.

وقد ربط المفكرون الإستراتيجيون الغربيون في منتصف القرن التاسع عشر بين المسألة اليهودية والمسألة الشرقية، أي مشكلة الدولة العثمانية التي وُصفت بأنها رجل أوروبا المريض، وبدأ التساؤل إن كان من المصلحة الإبقاء عليه متماسكاً أم تقسيمه ومن سيرثه بعد عملية التقسيم؟ وقد اهتدى هؤلاء المفكرون إلى أنه يمكن حل المسألة اليهودية عن طريق توظيفها في حل المسألة الأوروبية بطريقة تخدم مصالح العالم الغربي، فينقل الفائض البشري الوظيفي إلى الشرق ليتحول إلى جماعة وظيفية استيطانية توطن في فلسطين على هيئة دولة وظيفية تخدم المصالح الغربية فتقوم بتقسيم العالم العربي إلى قسمين، وهي دولة تطل على الممرات المائية الإستراتيجية فتحول دون ظهور قوة محلية تملأ الفراغ الذي سينجم عن تقسيم الدولة العثمانية التي قد تهدد المصالح الغربية، وهذا هو أيضاً الحل الصهيوني للمسألة اليهودية.

٢. من الإجماع الصهيوني إلى إجماع المستوطنين،

«الإجماع» في عالم السياسة هو الاتفاق بين النخبة والغالبية الساحقة من الشعب بشأن عدد من المسلمات الفلسفية والأخلاقية والسياسية، و«الإجماع الصهيوني» هو اتفاق داخل الدولة الصهيونية بين «التيارات والاتجاهات والأحزاب الصهيونية» التي تضم

الغالبية الساحقة من المستوطنين الصهاينة بشأن الأمن وحدود الدولة والعلافة مع الفلسطينيين ومع يهود العالم ودول العالم وبخاصة دول العالم الغربي وفي مقدمتها الولايات المتحدة التي ترعى الكيان الصهيوني . وقد تظهر اختلافات بشأن الوسائل والنهج ، ولكنها لا تنصرف مطلقاً إلى المسلمات النهائية ، والعقد الاجتماعي الذي يستند إليه التجمع الصهيوني هو نفسه هذا الإجماع ، وهو الذي كان يشكل المرجعية النهائية لكل الأحزاب والنيارات الصهيونية .

والإجماع الصهيوني بصدر عن جملة واحدة : «أرض بلا شعب لشعب بلا أرض» . هذه الجملة البسيطة العنصرية الإبادية يتم تطويرها على شكل بناء أيديولوجي ومصطلحي متماسك مع إضافة الديباجات اليهودية التي أضفت بعداً تاريخياً وجمالياً على الرؤية العنصرية الإبادية حتى تبدو كما لو كانت أمراً إنسانياً رائعاً ، ويمكن تلخيص بنود الإجماع الصهيوني فيما يلي :

(أ) اليهود شعب واحد طلبه هم المستوطنون الصهاينة وفلسطين هي أرض الميعاد أو إرنس إسرائيل (وطن اليهود القومي) وليست فلسطين وطن أهلها ، وعلى يهود العالم أن يهاجروا إلى إرنس إسرائيل وأن يلتفوا حول دولتهم الصهيونية القومية ويقوموا بدعمها مالياً وسياسياً ، فهي المركز وهم الهامش . وهذه الدولة يجب أن تكون دولة يهودية خالصة (دولة اليهود ودولة يهودية في آن واحد) تجسد الرؤية اليهودية ، وبإمكان اليهودي أن يحقق فيها ذاته وهويته .

(ب) وجود الفلسطينيين في وطنهم فلسطين - حسب التصور الصهيوني - أمر عرضي زائل ، ومن ثم لا بد من التخلص منهم إما بالطرق السلمية أو الإرهابية . وانطلاقاً من كل هذا يصبح من حق الدولة الصهيونية أن تدافع عن نفسها وعن حقوقها المطلقة بكل ضراوة من خلال «جيش الدفاع الإسرائيلي» ضد «إرهاب» السكان الأصليين ، أي الفلسطينيين ممن يرفضون الإدعان للرؤية الصهيونية . وقد تفاوتت مفاهيم السلام بين حزب صهيوني يميني وآخر صهيوني يساري ، ولكن في التحليل الأخير نجد أن مفهوم الأمن لدى الأحزاب الصهيونية من أقصى اليمين إلى أقصى اليسار يشير إلى مضمون جوهرى واحد ، فالنبار العمالي يتبنى مقولة بن جوريون إن العرب لا يفهمون سوى لغة القوة أما التيار التصحيحي فيتبنى نظرية فلاديمير جابوتنسكي بشأن الجدار الحديدي ، وهي النظرة التي طورها شارون إلى مفهوم الجدار القولاذي وأكدها نتنياهو (وفد وفق باراك على هذا بطريقة ملنوبة مراوغة) في كتابه مكان

تحت الشمس في مفهومه عن سلام الردع . وقد تبدى هذا في كل الترتيبات العسكرية الصهيونية ابتداء من أصغر الأسلحة شأناً حتى الردع النووي .

وينظر الصهاينة إلى القضية الفلسطينية باعتبارها «قضية أخلاقية» وحسب ، ومن ثم يجب عدم الحديث عن عودة الفلسطينيين إلى ديارهم («إعادة توطينهم» في المصطلح العربي) ، وإنما يجب الحديث عن منح تعويضات مالية للمتضررين منهم (وهذا استمرار للعنصرية التجارية القومية الصهيونية التي ترى أن كل شيء يُباع ويُشترى بما في ذلك الأوطان) . أما المنفون فيستوعبون في أماكن وجودهم (أي في البلدان العربية المختلفة وبخاصة سوريا ولبنان) .

(ج) سياسة الأمر الواقع هي السياسة الوحيدة التي يمكن اتباعها مع العرب ، فالأمر الواقع هو الذي يغير الواقع [العربي] ويفرض واقعاً [صهيونياً] جديداً عليه ويمكن تحقيق السلام وبالشروط الصهيونية من خلاله .

(د) لا يمكن تفكيك المستوطنات القائمة بالفعل ، فنفكيك المستوطنات يضرب في صميم الشرعية الصهيونية ولا بد من الحفاظ عليها بشكل أو بآخر . ولكن هل يجب أن تكون هذه المستوطنات متصلة بطرق برية أم أنفاق تحت الأرض أم تظل منفصلة؟ وهل هي مستوطنات مؤقتة أم دائمة عضوية إن صح التعبير؟ كل هذه أمور ثانوية يمكن الاختلاف بشأنها بين أعضاء حزب العمل وحزب الليكود .

(هـ) القدس هي العاصمة الموحدة والأزلية للدولة الصهيونية (وليست موضوعاً للمساومة) ، وبإمكان الفلسطينيين أن يأخذوا مكاناً خارج القدس وليسمونه ما يشاءون Quds على سبيل المثال وهذه مع الأسف ليست مجرد نقطة سياسية وإنما حقيقة صهيونية .

(و) الدولة الصهيونية تضم الضفة الغربية وحدودها هي نهر الأردن ، ويختلف العماليون فيما بينهم كما يختلفون مع أعضاء الليكود عما إذا كان الوجود الإسرائيلي على نهر الأردن مستمراً عضوياً دائماً أم مؤقتاً آمناً . إذ يرى أعضاء الليكود أن حدود إسرائيل هي نهر الأردن بالفعل وأن الوجود الإسرائيلي هناك وجود دائم ، أما العماليون فهم مستعدون للخروج من هذه الأرض من الناحية النظرية على الأقل .

(ز) الكيان الفلسطيني الذي سينشأ بعد ذلك (في الضفة والقطاع) كيان سياسي منفوس السيادة منزوع السلاح وبدون جيش ، وبشبه هذا الكيان ببورنوريكو وأندورا

(والأولى دولة حرة تابعة للولايات المتحدة لسكانها حق التصويت دون أن يحملوا الجنسية الأمريكية، أما الثانية فتخضع لنظام حكم تحت سيادة فرنسا وأسقف من إسبانيا [فهي تقع بين البلدين]). أما ماذا تسمى هذه الدولة (هل هي «حكم ذاتي» أم «دولة فلسطينية مستقلة»؟) فهذه مسألة ثانوية يمكن الاختلاف بشأنها.

(ج) تنازل معظم الصهاينة عن الشعارات القديمة مثل إسرائيل الكبرى «حدودياً» (أي إسرائيل الممتدة من النبل إلى الفرات)، وبدءوا في بنى شعارات مثل «إسرائيل العظمى اقتصادياً» المهيمنة على المنطقة الممتدة من المحيط إلى الخليج، فهذا هو عصر النظام العالمي الجديد وما بعد الحداثة، وقد أثبت الصهاينة مقدره غير عادية على التكيف مع المعطيات الدولية وهذه سمة أساسية للدولة الوظيفية.

(ط) يذهب الإجماع الصهيوني - رغم كل ديباجات الاستقلال الصهيوني والاعتماد على الذات ورفض الأغبار - إلى أنه دون الدعم الغربي وبخاصة الأمريكي للمستوطن الصهيوني لن يفدله البقاء والاستمرار، وأن هذا المستوطن الصهيوني هو أساساً دولة وظيفية أسست للاضطلاع بوظيفة أساسية هي الدفاع عن المصالح الغربية، وأن الغرب قد بنى المشروع الصهيوني وضمن له البقاء والاستمرار كي يدافع عن مصالح الغرب في المنطقة، ودون أداء هذه الدولة لوظيفتها لن يكون هناك دعم.

وقد اهتزت بنود هذا الإجماع الواحد تلو الآخر، فمسألة أن اليهود شعب واحد ثبت كذبها، إذ إن هذا الشعب سعداء في مفاهم ولم يهرعوا إلى أرض الميعاد، كما أن الفشل الصهيوني / الإسرائيلي في تعريف اليهودي مشكلة أساسية نقوض الإجماع الصهيوني وتهدهده.

أما بخصوص الفلسطينيين فقد أدرك الصهاينة صعوبة التخلص منهم ومن وجودهم «العرضي الزائل»، ولذا يحاول الصهاينة الآن قبول الأمر السكاني الواقع مع الاتجاه نحو تقليل الاحتكاك بالفلسطينيين ومحاصرهم عبر إفامة كبان خاص بهم لأنهم يهددون شرعية الوجود الصهيوني ذاته ولكن الحديث عن محاصرة السكان هو نفسه دليل على الفشل الصهيوني في إنشاء الدولة الصهيونية الخالصة وفي حماية المزايع الصهيونية التي تخدتها انتفاضة ١٩٨٧ وانتفاضة الأقصى، وقد تحول النظام الاستيطاني الصهيوني عن الإحلال وأصبح نظاماً مبنياً على التفرقة العنصرية (الأبارتهايد).

وقد أثبتت انتفاضة ١٩٨٧ وانتفاضة الأقصى والحزام الأمني في لبنان عدم جدوى الأمر الواقع وعيبه واستحالة فرض السلام بالشروط الصهيونية، ولذا نجد أن الإجماع الصهيوني قد اهتز بشأن غزوات إسرائيل العسكرية (والتي نحاول من خلالها فرض الأمر الواقع والسلام بالشروط الصهيونية).

وقد تساقطت وتفككت كثير من بنود الإجماع الصهيوني، حتى أن دارسي الكبان الصهيوني يذهبون إلى أن الصهيونية لم نعد هي الأيديولوجية التي تهدي المستوطنين في سلوكهم ولم تعد هي الإطار الذي يدركون العالم من خلاله.

وقد أدرك المستوطنون أن الاعتذاريات والديباجات الصهيونية هي مجرد اعتذاريات وديباجات، وأن الجيب الاستيطاني الصهيوني لا يختلف من قريب أو بعيد عن الجيوب الاستيطانية الأخرى، أي أنه قائم على قوة السلاح والدعم العسكري والاقتصادي والسياسي الغربي، وأن المستوطنين الصهاينة لا يختلفون عن المستوطنين الآخرين. وهذا الإدراك هو الذي أدى إلى ظهور ما أسميه «إجماع المستوطنين»، أي مجرد البقاء بغض النظر عن كل الادعاءات والديباجات. ولعل قيام الجيب الصهيوني بفتح أبوابه للهجرة من الاتحاد السوفيتي السابق حيث أتت مئات الآلاف من المهاجرين الروس الذين ليس لهم علاقة باليهودية هو أكبر دليل على إدراك الجيب الصهيوني لذاته باعتباره جيباً استيطانياً إحللاً أساساً وبالدرجة الأولى، وأن ما عدا ذلك هو اعتذاريات ليس لها أي سند في الواقع.

الفصل السادس

القومية اليهودية وأوهام أخرى

ندعي الصهيونية أن اليهودي عنده إحساس عميق دائم بأنه منفي ولا ينتمي إلى المجتمع الذي يقيم فيه ، لأنه مرتبط بشكل عميق ببلده الأصلي فلسطين ، ولذا فهو يريد العودة إليها . والصهيونية هي التعبير السياسي عن هذه الرغبة المناصلة في النفس اليهودية ، وهي لهذا السبب يمكن أن تطلق على نفسها اصطلاح «القومية اليهودية» . وهذه الأكذوبة تبلور النموذج الكامن وراء كثير من الدراسات التي تتناول الجماعات اليهودية في العالم والمصطلحات المستخدمة في تناولها ، إذ يتم رصد أعضاء الجماعات اليهودية وتحركاتهم وكأن عندهم إحساساً بالنفي الأزلّي ورغبة دائمة في العودة ، وكأن هذا الإحساس وهذه الرغبة هما جزء من جوهر يهودي ثابت ومن المكونات الأساسية لطبيعة اليهود البشرية .

المنفى والعودة

اليهودي - حسب هذا النموذج التفسيري - هو غريب يتنقل من مكان لآخر ويحس بأنه في المنفى ، ومن ثم فعنده رغبة عارمة دائمة في إنهاء حالة النفي هذه والعودة إلى وطنه الأصلي فلسطين ، ولذا أصبحت عبارات مثل «المنفى» و«الشتات» و«الدياسبورا» و«العودة» كلمات متواترة مألوفة في الأدبيات الخاصة باليهود والصهيونية والمعادية لليهود وغيرها ، وتم تطبيقها تماماً وكأنها مجرد وصف موضوعي ومحابذ لأعضاء الجماعات اليهودية ولسلوكلهم . فيما يلي محاولة لتفكيك المصطلحات المرتبطة بفكرة المنفى والعودة :

١- المنفى والعودة:

تشير كلمة «جالوت» أو «جولا» إلى المنفى ، والمنفى القهري بالذات خارج إرئس

يسرائيل أي فلسطين (مقابل المنفى الطوعي أي «تيفوتسوت»)، ولذا فهي تترجم عادة إلى العربية بكلمة «المنفى». كما تستخدم كلمة «دياسبورا» وهي كلمة يونانية تعني «الشتات»، للإشارة إلى الجماعات اليهودية التي تعيش مشتتة بين الشعوب الأخرى، وأحياناً ما تستخدم كلمة «دياسبورا» بشكل محايد بحيث تعني «الانتشار» بوصفه ظاهرة إنسانية عادية طبيعية. ويستخدم اليهود الإصلاحيون والاندماجيون المصطلح بهذا المعنى. وفي اللغة العربية تستخدم كلمتا «الشتات» و«المهجر» للإشارة إلى المكان الذي هاجر إليه اليهود أو هجروا إليه. وتعني الكلمات السابقة («المنفى» و«الدياسبورا» و«الشتات» و«المهجر») وجود أعضاء الجماعات اليهودية المؤقت خارج إرتس يسرائيل (أي فلسطين) حتى تتحقق لهم الحالة الأصلية العادية والطبيعية بعودتهم إليها.

أما العودة فيشار إليها في المصطلح الديني بكلمة «تشفاه» (بمعنى «التوبة» أيضاً على عكس «حزرة» وهي عودة بالمعنى الدنيوي)، كما توجد عبارة «كيبوتس جاليوت» أي «تجميع المنفيين» (بالإنجليزية: Ingathering of the exiles).

وتشكل عقيدة المنفى والعودة إحدى النقاط المحورية في الرؤية اليهودية إلى التاريخ والكون، وهي ترتبط مثل كل العقائد الدينية اليهودية بعقائد أخرى مثل عقيدة الماشيح والشعب المختار. وحسب هذه العقيدة فإن إله اليهود حكم على شعبه المختار بالمنفى والشتت في بقاع الأرض لسبب يختلف الأحكامات اليهود في تحديده، وتستمر حالة المنفى هذه إلى أن يعود الماشيح المخلص.

وقد تركت عقيدة النفي أثرها العميق على الوجدان اليهودي، فقد أضعفت إحساس اليهود بالزمان والمكان وأضفت طابعاً مؤقتاً على كل شيء، وربما ساعد اضطلاح اليهود بدور الجماعة الوظيفية واشتغالهم المستمر بالتجارة والأعمال المالية والربا وانتقالهم من مكان إلى مكان دون الانتماء الكامل لأي مكان (فالجماعة الوظيفية توجد في المجتمع لكنها لا تصبح منه) على استمرار عقيدة المنفى والعودة وعلى اكتسابها هذه المركزية.

والموقف الديني التقليدي من المنفى والعودة ليس واضحاً ولا قاطعاً. فعلى سبيل المثال، أكد الأحكامات أن محاولة العودة الفردية والفعلية دون انتظار مقدم الماشيح هو من قبيل التجديف والهرطقة، ومن قبيل «دوحيكات هاكسس» أي «التعجيل

بالتهاية»، أو من قبيل تحدي الإرادة الإلهية. ولكن توجد في اليهودية الحاخامية وفي التلمود نصوص ومواقف يفهم منها أن هناك ضرباً من التقبل أو التأييد لفكرة إنهاء المنفى والعودة.

وعلى وجه العموم يمكن القول بأن أعضاء الجماعات اليهودية قد قبلوا وجودهم في الأوطان التي كانوا يعيشون فيها، وأن الحديث عن المنفى أصبح جزءاً من الخطاب الديني وأصبحت العودة تطلعاً دينياً وتعبيراً عن حب صهيون أي تعبيراً عن التعلق الديني بالأرض المقدسة، وهو تعلق ذو طبيعة مجازية لا يترجم نفسه إلى عودة حرفية إلى فلسطين حتى وإن خلق استعداداً كامناً لذلك، ولذا ظهر مفهوم «شريعة الدولة في الشريعة» في الفقه اليهودي. وقد قلص هذا المفهوم من نطاق تطبيق شريعة التوراة، إذ إنه يتضمن اعترافاً بالقانون المدني غير اليهودي كما يتضمن تقبل الفقهاء اليهود لحالة المنفى إلى درجة أن محاولة العودة دون انتظار للأمر الإلهي كانت تعد شكلاً من أشكال الكفر والهرطقة.

ولكن مع بدايات العصر الحديث والحركة الإمبريالية وظهور الفكر الوضعي والتجريبي والنماذج المادية العلمانية المعرفية وتفسيرات العهد القديم الحلولية والحرفية، بدأت تظهر حركات مشيحية تهدف إلى تحويل فكرة العودة من تطلع ديني مجازي إلى عودة فعلية، أي إلى استيطان. ومع تصاعد الحركة الإمبريالية بدأت الأفكار الصهيونية تتغلغل بين اليهود، خصوصاً وأن هذا قد تزامن مع ضعف اليهودية الحاخامية الأرثوذكسية التي تقبلت المنفى كحالة نهائية. وأخيراً ظهرت الصهيونية بين اليهود في أواخر القرن التاسع عشر، وأخذت من التراث الديني اليهودي ما يتفق مع أهوائها السياسية، واستولت على الخطاب الديني وحولت كل المفاهيم الدينية المجازية إلى مفاهيم قومية حرفية.

وطلحت الصهيونية رؤية للتاريخ تصدر عن تصور أن اليهود في حالة نفي قسرية فعلية منذ هدم الهيكل، وأنهم لو تركوا وشأنهم لعادوا إلى فلسطين بدون تردد، وأن وجود اليهود على هيئة جماعات في أنحاء العالم هو حالة مؤقتة، وأن هذا الوجود إن هو إلا جسر يجر عليه الشعب اليهودي إلى فلسطين. ومن دعاة هذا الرأي بن جوريون ومثلر الصهيونية الاستيطانية، ولكن ليس كل الصهاينة على هذا الرأي، فالصهيونية الإثنية على سبيل المثال ترى أن وجود الجماعات اليهودية خارج فلسطين ليس أمراً مؤقتاً وإنما حقيقة

ثابتة، وأن هذه الجماعات لا تحتاج إلى إسرائيل موطناً وإنما تحتاج إليها كمركز روحي لا كبلد يهاجر إليه جميع اليهود، فالنفي هنا حالة ثقافية ومن ثم يتم علاجه بطرق ثقافية أيضاً!

وبعد إنشاء إسرائيل لم يُهرع اليهود إلى أرض الميعاد ولم يتم تجميع المنفيين كما كان يتوقع الصهاينة، أي أن اليهودية حتى بعد إنشاء الدولة الصهيونية لا تزال يهودية الدياسبورا، ولذلك أصبح الجالوت أو «المنفى القسري» يسمى «تيفوتسوت» أو «المنفى الاختياري»، وهذا تناقض عميق في المصطلح. وتشكل الولايات المتحدة تحدياً عميقاً لفكرة المنفى إذ إنها تمثل نقطة جذب هائلة للغالبية الساحقة من يهود العالم، وقد اتجهت لها الكتلة البشرية اليهودية من شرق أوروبا يهود اليديشية وغيرها من أنحاء العالم ولم تنجس سوى أقلية صغيرة إلى فلسطين، لأن أبواب الولايات المتحدة كانت موصدة دونها. وقد بدأ يهود الولايات المتحدة ينظرون إلى إسرائيل لا باعتبارها وطناً قومياً وإنما باعتبارها «الوطن الأصلي» أو «مسقط الرأس»، تماماً كما ينظر الأمريكيون من أصل إيرلندي إلى أيرلندا. ولكن هذه النظرة نفترض أن الولايات المتحدة ليست بمنفى، وإنما البلد التي يهاجر إليها أعضاء الجماعات اليهودية بمحض إرادتهم بحثاً عن فرص جديدة، وإن كانت الولايات المتحدة ليست هي أرض الميعاد التي تحقق أحلامهم الدينية - وهي أحلام أصابها الضمور على أمة حال - فهي على الأقل «جولدن مدينا»، أي البلد الذهبي التي حققت لهم معظم أحلامهم الدنيوية. وهذه الرؤية تعني أن يهود الولايات المتحدة لا يعتبرون بلدهم الجديد منفى، وبالفعل نجد أن كتاب هوارد ساخار الأخير الذي صدر بعنوان الدياسبورا لا يضم فصلاً عن الولايات المتحدة، وذلك باعتبار أنها وطن قومي جديد. كما تعني هذه الرؤية أن يهود الولايات المتحدة لا يفكرون أيضاً في العودة، لأن العودة لا تكون إلا إلى الوطن الأصلي، بل إن من الطريف أن الحاخام منحام شنيبرسون وحاخامات جماعة الناطوري كارنا المعادبة للصهيونية يعتبرون دولة إسرائيل جزءاً من المنفى.

أما في إسرائيل فقد ظهر جيل جديد من الصابرا لا يفهم سيكولوجيا يهود المنفى وإن فهمها فهو لا يكن لها احتراماً كبيراً لهم. وهذا الانقسام بين يهود العالم ويهود إسرائيل من الصابرا وغيرهم يمثل مشكلة ضخمة تواجه الفكر الصهيوني، بل يبدو أن الولايات المتحدة بجاذبيتها تهدد المستوطن الصهيوني ذاته، إذ إن أعداداً كبيرة من المستوطنين، بما

في ذلك الصابرا، يهاجرون إلى الولايات المتحدة فيتركون الوطن إلى المنفى! ويطلق على المهاجرين الإسرائيليين إلى الولايات المتحدة الدياسبورا الإسرائيلية.

٢- تجميع المنفيين:

«تجميع المنفيين» ترجمة للعبارة العبرية «كيبوتس جاليوت». وهو مصطلح ديني تبنته الصهيونية بشير إلى فكرة عودة كل أعضاء الجماعات اليهودية المنفيين أو المنتشرين في أنحاء العالم إلى فلسطين وتجميعهم هناك. بيد أن تجميع المنفيين (حسب التصور اليهودي الأرثوذكسي التقليدي) هو مثل أعلى ديني لا يتحقق إلا بعد عودة الماشيح، كما لا يتحقق إلا بإرادة الإله، وعلى المؤمن أن ينتظر بصبر وأناة إلى أن يأذن الإله بذلك. ولكن الصهيونية كعادتها فهمت الفكرة فهما حرفياً وجعلتها أساساً لعقيدتها السياسية، وجعلت من واجب اليهودي ألا ينتظر الإرادة الإلهية بل يعمل من أجل هذا الهدف بنفسه، وهو ما يسمى «التعجيل بالنهاية»، وأصبحت العبارة تعني استيطان اليهود في فلسطين (إسرائيل). ورغم كل المحاولات الصهيونية الدائبة لم يتحقق هذا الهدف حتى الآن، إذ تظل غالبية من يقال لهم المنفيون من أعضاء الشعب اليهودي لا يشعرون بحالة النفي الافتراضية ومن ثم فإنهم يؤثرون البقاء في أوطانهم على العودة إلى أرض الميعاد.

٣- التعجيل بالنهاية (دحيكات هاكتس) وصهيئة اليهودية:

«التعجيل بالنهاية» ترجمة للعبارة الأرامية «دحيكات هاكتس»، ومعناها «الضغط على الإله لإجبار الماشيح على المجيء»، وبشار إلى المعجلين بالنهاية على أنهم «دوحاكي هاكتس». فاليهودية الحاخامية في أحد جوانبها تؤمن بأن العودة إلى أرض الميعاد ستتم في الوقت الذي يحدده الإله وبالطريقة التي يقررها، وأن العودة ليست فعلاً يحدث بمشيئة البشر، وقد جاء في التلمود (سفر الكتبتوت) «لا تعودوا ولا تحاولوا أن ترغموا الإله». وقد اتهم الحاخامات الصهيونية بأنها تسعى إلى التعجيل بالنهاية وتحدي مشيئة الإله، وغني عن القول أن الصهاينة بحرصون على إخفاء هذه المصطلحات رغم مركزبتها في الخطاب الديني اليهودي حتى أوائل القرن العشرين، وإن كانت قد تراجعت مع صهيئة اليهودية التي جعلت من العودة إلى أرض الميعاد أمراً دينياً.

٤. الدياسبورا الإسرائيلية:

«الدياسبورا الإسرائيلية» عبارة نستخدم للإشارة إلى المستوطنين الصهاينة الذين بنزحون عن إسرائيل وبستوطنون خارجها في الولايات المتحدة عادةً. وهذا المصطلح بنظري على نقاض عميق، فكلمة «دياسبورا» تشير عادةً إلى اليهود الموجودين خارج فلسطين برغم إرادتهم ولذا فهم «منفيون». ولكن أن تكون هناك دياسبورا إسرائيلية، أي مجموعة بشرية يهودية كانت تظن في أرض الميعاد ذاتها في ظل الكومنولث اليهودي الثالث أي الدولة الصهيونية وتقرر بكمال إرادتها أن تهاجر (بحشاً عن الرزق والحراك الاجتماعي غالباً)، فهذا أمر صعب إذ كيف يمكن الحديث عن «دياسبورا» أو عن «منفى» إذا لم يكن هناك فسر؟ ويمكن أن نقول (لذلك) إن كلمة دياسبورا مستخدمة هنا بمعناها المحابذ أي مجرد الانتشار.

والواقع أن الدياسبورا الإسرائيلية تتحدى نظامنا التصنيفي، فالمهاجرون الإسرائيليون ليسوا صهاينة استيطانيين بطبيعة الحال، إذ إنهم تخلوا عن المشروع الصهيوني، كما أنهم ليسوا بصهاينة نوطينين، إذ ليس من المحتمل أن يفوموا بتشجيع الآخرين على الاستيطان ومجرد وجودهم في البلد الذهبي (جولدن مدينا)، أي الولايات المتحدة، ينفذ دلبلا على عدم جاذبية الدولة الصهيونية. وهم بسببون كثيراً من الحرج ليهود الولايات المتحدة وللصهاينة التوطينيين حين يطرح هذا السؤال هل من الواجب إغاثة هؤلاء اللاجئين باعتبارهم يهوداً أم يجب مقاطعتهم باعتبارهم مرتدين أو هابطين تركوا أرض الميعاد ونكصوا على أعقابهم؟

ويبلغ عدد أعضاء الدياسبورا الإسرائيلية في الولايات المتحدة حوالي مليون شخص حسب بعض التقديرات الرسمية. وقد أشارت إحدى الصحف الإسرائيلية إلى هذه الظاهرة باعتبارها «خروج صهيون». وكلمة «خروج» نستخدمها للذهن الغربي خروج اليهود من مصر واستيطانهم في فلسطين. ولذا حينما «يخرج» اليهود من فلسطين فإنهم يعكسون الآية غاماً. كما ذكرت صحيفة إسرائيلية أخرى أن عدد سكان الدولة الصهيونية (عند إنشائها في عام ١٩٤٨) لم يكن لا يتجاوز ٧٠٠ ألف، أي أقل من عدد المهاجرين منها، وهو ما يفتقدها كثيراً من الشرعية.

٥. الدياسبورا الدائمة:

«الدياسبورا الدائمة» مصطلح قمنا بسكه لنصف وضع أعضاء الجماعات اليهودية في

العالم. فرغم كل الادعاءات الصهيونية ورغم استخدام مصطلح «الدياسبورا» لوصف وضعهم، فإن غالبيتهم تؤثر البقاء خارج فلسطين في المنفى. فالدياسبورا أو الشتات اليهودي مسألة طوعية وليست مسألة مرتبطة بعملية فسر خارجية، وحالة الدياسبورا أو الانتشار هي حالة دائمة بغض النظر عما يحدث في فلسطين، بل إن اتجاه بعض أعضاء الجماعات اليهودية إلى فلسطين للاستقرار فيها ينبع أحياناً من حركية علاقه لها بصهيون.

وفيما يلي جدول بأعداد أعضاء الجماعات اليهودية في فلسطين المحتلة والعالم يدل على أن الدياسبورا حالة دائمة ونهائية بالفعل.

أعداد اليهود في فلسطين المحتلة والعالم

السنة	عددهم في فلسطين	نسبتهم ليهود العالم
١٨٨٢	٢٤,٠٠٠	٠,٣٪
١٩٠٠	٥٠,٠٠٠	٠,٥٪
١٩٢٥	١٢٢,٠٠٠	٠,٨٪
١٩٤٠	٤٦٧,٠٠٠	٢,٨٪
١٩٤٨	٦٥٠,٠٠٠	٥,٧٪
١٩٥١	١,٤٠٤,٠٠٠	١٢,٢٪
١٩٦٥	٢,٢٩٩,٠٠٠	١٧,١٪
١٩٧٥	٢,٩٥٩,٠٠٠	٢٠,٩٪
١٩٨٠	٣,٢٨٢,٧٠٠	٢٥٪
١٩٨٥	٣,٥١٠,٠٠٠	٢٧٪

أي أن رُبَّع الشعب اليهودي وحسب فرر الاسنيطان في فلسطين، الأمر الذي يعني أن أغلبته الساحقة آثرت العيش في المنفى، رغم أن الدولة الصهيونية فتحت أبوابها على مصراعها أمامهم.

كل هذا يعني في واقع الأمر أن المنفى لبس بمنفى، وأن أرض الميعاد والعودة لبست أرض الميعاد أو العودة رغم كل الادعاءات الصهيونية.

٦. الدياسبورا الإلكترونية؛

«الدياسبورا الإلكترونية» مصطلح صهيوني جديد ظهر مؤخراً يعبر عن أن المؤسسة الصهيونية قد فبلت الدياسبورا كحالة نهائية. فبدلاً من مطالبة أعضاء الجماعات اليهودية في العالم بأن يهاجروا إلى إسرائيل، ويستوطنوا فيها وبدلاً من النظر إليهم باعتبارهم نخوة لعدم عودتهم إلى إسرائيل تقبل الحركة الصهيونية بقاء يهود العالم في أوطانهم وتحاول أن تربط الخبراء والفنيين منهم بمستقبل إسرائيل بحيث يساهمون في تقدم إسرائيل العلمي، وبخاصة في مجال الإلكترونيات، على أن تطور إسرائيل شبكة للتعاون الإلكتروني يتحكم فيها يهود العالم تحت إشراف إسرائيل. وهذا التصور تعبير عن اليأس الصهيوني من عودة اليهود.

٧. انتشار أعضاء الجماعات اليهودية؛

نكل ما سبق لابد من الابتعاد عن استخدام مصطلحات صهيونية مثل «العودة» و«المنفى» و«الدياسبورا»، فهي مصطلحات لا تربطها رابط بواقع أعضاء الجماعات اليهودية في العالم ومفرداتها التفسيرية والتصنيفية ضعيفة للغاية لأنها تجسد النحيزات والأكاذيب الأيديولوجية الصهيونية ولا نعبر الواقع المتعين أي التفات، أما مصطلح «انتشار» فهو مصطلح محابذ ومفردته التفسيرية عالية.

القومية اليهودية

نمة مصطلحات نخبي أو تجسّد الرؤية الأيديولوجية الصهيونية وتدور حول فكرة القومية اليهودية.

١. القومية اليهودية؛

«القومية اليهودية» عبارة مرادفة لمصطلح «الصهيونية»، وهي تفترض أن اليهود يشكلون جماعة قومية أو شعباً يهودياً. فالنسق الديني اليهودي من حيث هو تركيب جيولوجي يحوي داخله نباراً فومباً قوياً جداً يرتبط ارتباطاً تاماً بالبنية الحلولية، إذ يرى اليهود أنفسهم كياناً دينياً متماسكاً يسمى «بنو إسرائيل» يتمتع بعلاقة خاصة مع الإله الذي يحل فيهم ويمنحهم درجة عالية من القداسة وينولى فيادتهم وتوجيه تاريخهم القومي المقدس الفريد، الذي بدأ بخروجهم من مصر. وقد أرسل الإله التوراة إليهم باعتبارهم شعب المختار، ولذا فإن اليهودية من هذا المنظور قومية دينية، وهي بذلك لا تختلف كثيراً عن الأديان الوثنية الحلولية حيث يقتصر الدين والإله على شعب واحد دون غيره من الشعوب، وتتلخص مهمة هذا الشعب اليهودي المقدس في أنه يقف شاهداً على التاريخ وعلى وجود الإله أمام الشعوب الأخرى.

اليهودية إذن من هذا المنظور هي دين قومي عرقي أو قومية دينية مقدسة تمزج الوجود التاريخي المتعين والتصور الديني المثالي.

هذا من ناحية الرؤية، أما من ناحية الواقع التاريخي المتعين فنحن نرى أنه لا توجد قومية يهودية أو شعب يهودي وإنما جماعات يهودية منتشرة في العالم تحكم في صباغتها حركتان أساسيتان متكاملتان:

(أ) فالجماعات اليهودية لم تشكل قط كتلة بشرية منماسة تتبع مركزاً ثقافياً أو دينياً واحداً يحدد معايير مثالية أو واقعية يصوغ أعضاء هذه الجماعات رؤيتهم لأنفسهم وأسلوب خيانتهم تبعاً لها، بل ولم يكن لديهم ميراث ثقافي أو ديني واحد. فالجماعات اليهودية كانت منتشرة في كثير من بقاع الأرض داخل معظم التشكيلات الحضارية المعروفة وداخل البني التاريخية والقومية المختلفة تتفاعل معها وتساهم فيها وترقي برقيها وتتخلف بتخلفها، فاليهودي في الأندلس كان عربياً واليهودي في روسيا كان روسيا وفي اليمن كان يمنياً وهو أمريكي في الولايات المتحدة. وقد أدّى هذا إلى تحول أعضاء الجماعات اليهودية إلى تركيب جيولوجي غير متجانس، ولا يختلف ذلك عن العقيدة اليهودية بخاصيتها الجيولوجية.

(ب) وقد كانت معظم الجماعات اليهودية تشكل جماعات وظيفية، وهي جماعات تحافظ على عزلتها وانفصالها ويساعدها المجتمع على ذلك حتى ينسر لها أن تلعب

دورها الوظيفي، فهي إذن ذات سمات إثنية خاصة تميز كل واحدة منها عن أعضاء الأغلبية في المجتمعات التي يعيش اليهود بين ظهرانيها. ولكن هذه السمات الإثنية لم تكن قط سمات قومية عامة تسم كل اليهود أينما كانوا، فرغم أن كل جماعة يهودية كانت منفصلة عن محيطها فإنها كانت تحدد هويتها من خلاله كما أن انفصالها عن محيطها لا يعني بالضرورة اتصالها بأعضاء الجماعات اليهودية الأخرى. فاليدبشية الجرمانية كانت تعزل أعضاء الجماعة اليهودية عن محيطهم الثقافي السلافي في بولندا، ولكنها مع هذا لم تكن لها أية علاقة باللايديو اللاتينية التي كانت تعزل يهود السفارد عن محيطهم العربي الإسلامي في الدولة العثمانية، أما العبرية وهي اللغة الوحيدة المشتركة فقد ظلت من ناحية الأساس لغة الصلاة واللغة التي كتبت بها النصوص الدينية وحسب. أي أن العنصر المشترك لم يتعد في جوهره الصلوات والعبادات وبعض المؤلفات، وظلت العلاقة بين أعضاء الجماعات اليهودية علاقة دينية أو وظيفية باعتبارهم أعضاء في الجماعة الدينية نفسها أو أعضاء في جماعات تضطلع بالوظيفة نفسها في كثير من المجتمعات. وعلى كلٍّ لم تكن الرابطة الدينية بمعزل عن الوظيفة الاقتصادية أو الاجتماعية تماماً، إذ إن الجماعة الوظيفية تضرب حول نفسها العزلة ويساعدها في ذلك المجتمع المضيق وتعد العقائد الخلوية من أهم آليات العزلة.

٢- الوطن القومي اليهودي:

«الوطن القومي» مصطلح يتواتر في الكتابات الصهيونية والمعادية لليهود، ويعني أن اليهود لا ينتمون إلى أوطانهم وإنما إلى وطن قومي واحد هو فلسطين، التي بشار إليها أيضاً باسم «إرنس إسرائيل» أو «إسرائيل» أو «أرض الميعاد» أو «الأرض المقدسة» أو «الأرض» وحسب. كما يعني المصطلح أن البلاد التي يقيم اليهود فيها إنما هي منفى أو مهجر أو بابل (بإحياءات السبي البابلي) أو مصر (بإحياءات العودة والخروج). ويعني المصطلح أيضاً أن اليهود في حالة شتات بشكلون دياسبورا، وهي حالة يشعرون بها منذ هدم الهيكل على يد تيتوس. وقد ورد المصطلح في وعد بلفور رغم احتجاجات قيادة الجماعة اليهودية في إنجلترا واكتسب شرعية سياسية منذ ذلك التاريخ.

لكن مصطلح «الوطن القومي» لبست له مقدرة تفسيرية عالية، إذ إن كثيراً من الوقائع التاريخية لا نسانده. فمن الثابت تاريخياً أن عدد اليهود خارج فلسطين فاق عددهم

داخلها قبل هدم الهيكل، كما أن من الثابت أن أكبر هجرة في تواريخ الجماعات اليهودية، والتي بدأت في أواخر القرن التاسع عشر، انجذبت إلى الولايات المتحدة (ولو أن فلسطين هي الوطن القومي لليهود لانجهموا إليها). وقد بلغت نسبتهم نحو ٨٠٪ من جملة المهاجرين اليهود، بل ولم يعد يشار في الأدبيات الصهيونية إلى الولايات المتحدة باعتبارها منفى وإنما أصبح يشار إليها باعتبارها وطناً فومياً آخر لليهود وباعتبارها أيضاً «البلد الذهبي» (باليديشية: جولدن مدينا) الذي يحقق تطلعات المهاجرين المادية. ولا ندرى هل هي وطن قومي ثان أم هي وطن قومي أول بالنسبة إلى اليهود، ففي الخطاب السياسي يأتي مصطلح «الوطن القومي» دائماً في صيغة المفرد إذ لا معنى له في صيغة المتني أو الجمع. وعلى كلٍّ، فقد حسم يهود الولايات المتحدة القضية بأن حولوا إسرائيل/فلسطين من وطن قومي إلى مسقط الرأس والوطن الأصلي السابق، أما الولايات المتحدة فهي الوطن القومي الحالي الذي يعيشون فيه بالفعل، وبذا أصبح الأمريكيون اليهود أمريكيين يهوداً على غرار الأمريكيين العرب أو الأمريكيين الأيرلنديين، ولكن هذا يعني أن أسطورة الذات الجديدة تصفي الأسطورة الصهيونية إذ إن مسقط الرأس إسرائيل هو البلد الذي يهاجر اليهودي منه لا إليه!

٣- الدولة اليهودية:

«الدولة اليهودية» اصطلاح مرادف لمصطلح «الدولة الصهيونية»، ونحن نفضل المصطلح الأخير لدقته، إذ يفترض المصطلح الأول أن دولة إسرائيل هي استمرار للمملكة العبرانية المتحدة التي يشار إليها بـ «الكومنولث الأول». كما أن الاصطلاح يفترض وحدة اليهود في العالم وأن هذه الدولة دولتهم التي تعبّر عن إرادتهم وتطلعاتهم، وهذا أبعد ما يكون عن الصحة إذ لا تزال دولة إسرائيل هي دولة ٢٠٪ من يهود العالم وحسب.

وعلاوة على كل هذا يفترض المصطلح أيضاً يهودية هذه الدولة، وهذا أمر محل نقاش حتى في إسرائيل نفسها، فالدولة الصهيونية لا ترتبط بأية قيم أخلاقية يهودية بل نسلح حسباً تملي عليها مصلحتها العملية، ولعل إيمانها بمصلحتها العملية هو الذي جعلها تحول نفسها إلى تكتلات عسكرية يصعب وصفها باليهودية. ويلاحظ أن سكان إسرائيل من الصابرا لا يشعرون بالانتماء اليهودي بل إن بعضهم يكن الاحتقار لليهود العالم الدياسبورا

الهامشين. ومن الطريف حقاً أن هذه الدولة التي نصف نفسها باليهودية لم نصل بعد إلى تعريف لليهودي.

ولذا يظل مصطلح الدولة الصهيونية أكثر دقة وتحديداً في وصف الكيان الصهيوني، فهو يؤكد استيطانية الكيان القائم الآن في الشرف العربي وطموحاته الإحلالية ويفصله عن أية تصورات دنيئة أو عاطفية.

٤. الصهيونية العالمية،

«الصهيونية العالمية» ترجمة للمصطلح الإنجليزي «World Zionism» وقد شاع المصطلح في اللغة العربية، وهو يفترض أن الصهيونية حركة عالمية، أي تمارس نشاطها في أنحاء العالم بين جميع أعضاء الجماعات اليهودية في كل البلاد وثمة. نخلل أساسي في المصطلح يعود إلى ما يلي:

(أ) نشأت الصهيونية في الغرب في البلاد الاستعمارية (البروتستانتية) في بداية الأمر ثم تبناها يهود العالم الغربي (في شرق أوروبا ثم غربها) لأغراض مختلفة، فالصهيونية ليست عالمية من ناحية النشأة، خصوصاً وأن ٩٠٪ من يهود العالم كانوا يوجدون داخل التشكيل الحضاري الغربي مع نهاية القرن التاسع عشر وهي المرحلة التي نشأت فيها الصهيونية.

(ب) كانت الصهيونية ولا تزال جزءاً من التاريخ الاقتصادي والسياسي والحضاري للغرب، والإمبريالية الغربية هي الآلية الأساسية لتحويل الصهيونية من مجرد فكرة إلى دولة استيطانية.

وعلى هذا، فإن الصهيونية لم تنشأ في العالم ككل أو داخل التاريخ العالمي بشكل مطلق أو حتى بين كل أعضاء الجماعات الدينية والإثنية اليهودية المتناثرة في العالم، وإنما هي إفراز لتشكيل حضاري محدد في لحظة زمنية محددة ولا يمكن دراستها خارج هذا التشكيل ولا يمكن فهمها دون الرجوع إلى مراحل تطوره هأزماته وطريفة حله لهذه الأزمات، وإن كان هذا لا يعني بطبيعة الحال إسقاط السمات التي تشكل خصوصية الحركة الصهيونية الغربية.

ولعل الإنسان الغربي أطلق صفة العالمية على الصهيونية للأسباب التالية:

(أ) ينظر الخطاب الإنجيلي إلى اليهود باعتبارهم شعباً مختاراً وجزءاً من الدراما

الكونية التي يتحرك في إطارها تاريخ العالم والعالمين، والتاريخ اليهودي حسب الرؤية الإنجيلية تاريخ مستقل عن تاريخ الأغيار، ومع هذا يشكل هذا التاريخ الركيزة الأساسية لتاريخ العالم، وهذا الخطاب الإنجيلي متغلغل تماماً في الوجدان الغربي.

(ب) بعد أن ظهرت الصهيونية بين يهود الغرب قامت بصهينة معظم يهود العالم خصوصاً بعد إنشاء الدولة الصهيونية، ومن ثم فهي حركة عالمية بهذا المعنى. ولابد أن نسارع بالقول بأن الغالبية الساحقة من يهود العالم توجد الآن إما داخل التشكيل الحضاري الغربي (فرنسا - إنجلترا - روسيا)، أو داخل التشكيل الاستعماري الاستيطاني الغربي (الولايات المتحدة - كندا - أستراليا ونيوزيلندا - أمريكا اللاتينية - جنوب أفريقيا - إسرائيل)، وعلى وجه التحديد داخل التشكيل الاستعماري الاستيطاني الأنجلو ساكسوني.

(ج) الحركة الإمبريالية التي حولت الصهيونية إلى كيان استيطاني هي حركة عالمية رغم أصولها الغربية، فقد جعلت العالم كله مجالاً لحركتها واتهامها وافتراسها. والإمبريالية عالمية لا لأنها حركة نشأت بين كل البشر وإنما لأنها حركة حولت البشر كلهم إلى مستعمر أو مستعمر، وتكتسب الصهيونية صفة العالمية من ارتباطها بالإمبريالية الغربية العالمية.

(د) لاحظ أن الأدبيات السياسية الغربية الصهيونية وغير الصهيونية تستخدم كلمة «عالمي» بمعنى «غربي». ولعل هذا يعود إلى أن الإنسان الأبيض في الغرب في القرن التاسع عشر كان يتصور أنه مركز العالم وقمة رقبه، وأن الحضارات الأخرى حضارات متخلفة ستطور لتلحق به وتصل إلى النموذج الحضاري العالمي نفسه. ويلاحظ أن هرتزل يتحدث في كتاباته عن ضرورة إقامة المشروع الصهيوني بضمان القانون الدولي العام، ويعني بذلك «القانون الغربي»، ولذا والتزاماً بالدفة يجب أن نتحدث عن «الصهيونية الغربية» أو عن «الصهيونية» وحسب دون وصفها ليكون مفهوماً أنها حركة غربية وليست عالمية.

الخلاف داخل الإجماع

يعد أن قبل كل الصهاينة الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة (والعقد الصامت بين الحضارة الغربية والمنظمة الصهيونية بشأن يهود العالم)، وبعد أن تم تهويد هذه الصيغة

وراءها رغم كل توسعاتها. وتولى المؤسسة الصهيونية القضاء على معظم الجماعات اليهودية والصهيونية المنشقة. وتحاول الشيء نفسه الآن مع التنظيمات اليهودية التي لا تقبل الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة أو توجه لها بعض النقد

٢. الصهيونية الإثنية الدينية والصهيونية الإثنية العلمانية:

نشأ صراع حاد بين الصهيونية الإثنية الدينية والإثنية العلمانية. والصهيونية الإثنية العلمانية (التي يقال لها «الصهيونية الثقافية» أو «الصهيونية الروحية») هي الصهيونية التي ترى اليهود باعتبارهم جماعة إثنية لا يربط أعضاؤها رباط العقيدة وإنما الصفات الإثنية، مثل حنينهم الأثري إلى فلسطين وإحساسهم أنها وطنهم القومي، كما يشبه الصهاينة إلى بعض الصفات الإثنية الأخرى التي يدعون أنها يهودية بشكل عالمي (مع أنها صفات يهود شرف أوروبا من يهود اليديشية). في هذا الإطار تصبح كتب اليهود المقدسة غير ملزمة أخلاقياً بالنسبة لليهود فهي مجرد كتب فلكلور، والعقيدة اليهودية في التصور الصهيوني الإثني العلماني إن هي إلا إحدى مكونات القومية اليهودية.

وتختلف الصهيونية الإثنية الدينية (التي يقال لها «الصهيونية الدينية») عن الصهيونية الإثنية العلمانية في أنها لا تزال تؤمن بأن ما يجمع اليهود هو رباط العقيدة وليس الانتماء الإثني، بل ويرون أن أساس القومية والإثنية اليهودية هو الدين اليهودي، أو كما عبر أحدهم عن الموقف بقوله: «الدين كقومية، والقومية كدين».

ولكن رغم هذا الاختلاف فإن كلا التيارين يؤمن بأن اليهود شعب عضوي له حقوق مطلقة في فلسطين فهو مرجعية ذاته ومكتف بذاته. ويفسر الدينيون هذا الوضع على أساس الوعد الإلهي، ويفسر العلمانيون نفس الظاهرة على أساس الوعي الإثني. وغني عن القول أن كلا التيارين يقبل الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة.

٣. الصهيونية التوفيقية:

لعل أكبر دليل على سطحية الاختلاف والاتفاق بين التيارات الصهيونية المختلفة مصطلح «الصهيونية التوفيقية»، وهو مصطلح استخدمه وايزمان في المؤتمر الصهيوني الثامن (١٩٠٧) حين طالب الصهاينة العاملين والصهاينة الدبلوماسيين بمزج أساليبهم في

لا يفتن بالعمل في مجاله في الخارج ويحاول أن يفرض توجهات بعينها على الداخل. ومن المعروف أن القوى التي كانت تهيمن على المنظمة الصهيونية لا تختلف في توجهها السياسي عن تلك التي كانت تحكم إسرائيل. ولكن الوضع قد اختلف في الآونة الأخيرة، إذ يسيطر على المنظمة في الوقت الحاضر تحالف من اليهود العلمانيين والأحزاب العلمانية داخل إسرائيل، وهو تحالف مختلف عن ذلك الذي يحكم إسرائيل. ويحدث أحياناً ألا يقنع الصهاينة الاستيطانيون بالدعم المالي والسياسي فيطلبون من الصهاينة الوطنيين أن ينخذوا مواقف أكثر راديكالية كما حدث في المؤتمر الثامن والعشرين (١٩٧٢)، حينما تقدم بعض الصهاينة الاستيطانيون بمشروع قرار ينص على أن القادة الصهاينة الذين لا يستوطنون في إسرائيل بعد فترتين من الخدمة يفقدون الحق في ترشيح أنفسهم مرة أخرى، فانسحب كل مندوبي الهاداساه (أكبر تنظيم صهيوني في العالم)، والذي يمثل أكثر من نصف الوفد الأمريكي، احتجاجاً على الاقتراح. وحدث الشيء نفسه تقريباً حينما وقعت الأزمة بين الدينيين والعلمانيين في إسرائيل مؤخراً، إذ قامت جماعة من العلمانيين بحرق معبد يهودي وفامت جماعة من الدينيين برش الإعلانات الإباحية في محطات الأنوبيس، فألقى المفكر الإسرائيلي العلماني شلومو أفنيري باللائمة على يهود الولايات المتحدة الإصلاحيين والمحافظين المندمجين التوطيين (والذين لا يكفون عن الشكوى من التزامت الديني في إسرائيل) قائلاً لهم إنه لو هاجر منهم ١٠٠ ألف وحسب فإن هذا سيرجح كفة العلمانيين وسيتم تكوين الحكومة دون الحاجة إلى أصوات الأحزاب الدينية.

ويحدث العكس أحياناً، إذ يجد الصهاينة التوطيين أن سلوك حكومة المستوطن تسبب لهم كثيراً من الحرج في مجتمعاتهم الديمقراطية كما يحدث عادة بعد ارتكاب المذابح الواضحة (مثل مذبحه صبرا وشاتيلا) وبعد الغزوات الفاضحة (غزو لبنان)، إذ يصبح من الصعب الحفاظ على أساطير كثيرة مثل إسرائيل المحاصرة أو إسرائيل الباحثة عن السلام، أو كما حدث بعد تفجر فضية بولارد (المواطن الأمريكي اليهودي الذي قام بالنجس على حكومة بلده لصالح الدولة اليهودية).

ولكن معظم هذه الخلافات خلافات سطحية، إذ تظل الصهيونية بشقيها التوطيني والاسنيطاني متمسكة بالوفاق. ففي المؤتمر الثامن والعشرين المشار إليه آنفاً، عاد وفد الهاداساه المنسحب إلى قاعة المؤتمر بعد أن قرر منظمو المؤتمر أن مشروع القرار المقدم لم يكن دستورياً، ولا يزال معظم الصهاينة التوطيين يؤيدون الدولة الصهيونية علناً ويقفون

العمل . وقد أكد وايزمان أنه لا يرفض الأساليب الدبلوماسية الاستعمارية ولكنه يجدها غير كافية في حد ذاتها، إذ لا بد أن يساعدها نشاط استيطاني، وبذلك يكون قد قبل الصهيونية الاستيطانية والصهيونية التوطينية .

وقد عبّر أتو ووربورج رئيس المنظمة منذ عام ١٩١١ وحتى عام ١٩٢٠ عن هذه الصهيونية التوفيقية بشكل أدق إذ قال إن «الحق التاريخي» الذي يستند على ملكيتنا لفلسطين قبل ألفي سنة لا تأثير له وحده وفي حد ذاته على الدول الكبرى، بل يتوجب علينا إيجاد صيغة عصرية لذلك الحق تضاف إليه، وهذه الصيغة تقوم على برهنتنا إن لم يكن شرعياً أو حقوقياً (دي جوري de jure) فبحكم الواقع الفعلي (دي فافتو de facto)، على أن فلسطين تخضع اقتصادياً لنفوذنا وأن جميع ما أحرزته تلك البلاد من تقدم كبير ولملموس يرجع في الأصل إلى مبادرتنا وقوة وسائلنا الاقتصادية وفعاليتها ولم ينشأ إلا بفضلها . وهو هنا لا يشير إلى الصهيونية الدبلوماسية التوطينية وحسب أو إلى الصهيونية الاستيطانية وحسب، وإنما يشير أيضاً إلى الصهيونية الإثنية (الحق التاريخي)، كما أنه ينظر إلى فلسطين من منظور التيارات الصهيونية الثلاثة وإن كان يؤكد أهمية الاستيطان وسياسة خلق الحقائق .

ولعل كلمات أوسيشكين (بعد وفاة هرتزل) هي أدق التصريحات، فقد اقترح العودة لا إلى صهيونية أحباء صهيون الاستيطانية ولا إلى الصهيونية الروحية (الصهيونية الإثنية) ولا إلى الصهيونية الدبلوماسية (التوطينية) وإنما إلى مزيج من هذه التيارات الثلاثة معاً، أي إلى الصهيونية السياسية كما نص عليها برنامج بازل، وهي إذن دعوة إلى الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة المهودة وإلى وحدة كل التيارات الصهيونية داخل إطار هذه الوحدة .

وقد حقق الصهاينة قدراً كبيراً من الوحدة عبر تاريخهم فأنثناء المحادثات بشأن وعد بلفور بذل وايزمان التوطيني جهوداً دبلوماسية غير عادية واستفاد من التغبرات الدولية من أجل تحقيق هدف استيطاني (استصدار ضمان دولي لعملية الاستيطان الصهيوني في فلسطين)، وفي خلفية هذه النشاطات كان يوجد أحاد هعام (أستاذ وايزمان ومؤسس التيار الصهيوني الإثني العلماني) بزودهم منذ عام ١٩٠٨ بالمشورة وينصحهم بأن يبحثوا عن موافقة وتأييد بريطانيا لمشاريعهم الاستيطانية المختلفة، ثم يصدر وعد بلفور بالفعل على هيئة رسالة موجهة إلى أحد أثرياء الغرب المندمجين الذين غبروا موقفهم من رفض المشروع الصهيوني إلى قبوله .

ويمكننا أن نقول إن الصهيونية الحقة، شأنها في هذا شأن إسرائيل، هي الصهيونية التي تمزج جميع التيارات الصهيونية عمالية كانت أو رأسمالية راديكالية أو تصحيحية دينية أو علمانية توطينية أو استيطانية، ذلك أن صهاينة الخارج يتحركون على الصعيد السياسي لصالح المستوطن الصهيوني ويقومون بتجنيد يهود العالم وراءه ويجمعون الضرائب لدعمه (الصهيونية التوطينية، أي كل التيارات الصهيونية في الخارج)، بينما يقوم المستوطنون بخلق حقائق جديدة (الصهيونية الاستيطانية أي التيارات الصهيونية المختلفة في الداخل) . وتصر الصهيونية في الداخل على وحدة الهوية اليهودية (صهيونية إثنية)، وهي هوية تابعة من التراث الديني (صهيونية إثنية دينية) وفق أحد التيارات الدينية أو لا علاقة لها بالدين وإنما تنبع من التراث (صهيونية إثنية علمانية) حسب تصور التيار العلماني . ومع ذلك وبغض النظر عن كل هذه التصنيفات، فإن جميع التيارات الصهيونية تشترك في الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة المهودة وفي الاعتماد شبه الكامل على الدعم الإمبريالي من خلال الراعي الإمبريالي والجماعة اليهودية في الغرب . ولذا يمكننا القول إن جميع الصهاينة في نهاية الأمر توفيقيون .

الفصل السابع

الوحدة والخصوصية اليهودية

المفهوم المحوري الكامن في الخطاب الصهيوني هو افتراض الوحدة بين أعضاء الجماعات اليهودية حتى وإن كانوا مشتتين في أنحاء الأرض، وهذا المفهوم هو ذاته أساس الرؤية المعادية لليهود، فالصهيونية والعداء للسامية كما يسمونها أو العداء لليهود واليهودية كما نسميها نحن الساميين يستندان إلى نفس المفهوم. وفي هذا الفصل سنتناول بعض المصطلحات التي تعبر عن هذا التحيز الصهيوني العنصري الكامن.

الوحدة اليهودية وبعض المصطلحات الأخرى

مفهوم الوحدة اليهودية هو المفهوم المحوري في الخطاب الصهيوني والرؤية الصهيونية للواقع. وقد أفرز هذا المفهوم مجموعة من المصطلحات التي تجسد هذه الرؤية.

١. الوحدة اليهودية:

«الوحدة اليهودية» عبارة نفترض أن ثمة وحدة تربط بين أعضاء الجماعات اليهودية كافة في كل زمان ومكان، وأن هذه الوحدة تتمثل في وحدة الهوية والشخصية والسلوك وفي أشكال مختلفة من التضامن، وفي نهاية الأمر في القومية اليهودية وفي الشعب اليهودي الواحد ذي الهوية الواحدة المستمرة وكذلك في التاريخ اليهودي الواحد. وبذهب البعض إلى القول بوجود عرق يهودي واحد، وينتهي هذا الافتراض إلى أن اليهود حافظوا على هذه الوحدة منذ خروجهم من مصر الفرعونية حتى يومنا هذا وهناك تفسيرات عدة لمصدر هذه الوحدة، فالصهاينة الدنيون يرون أن مصدر الوحدة هو حلول الروح الإلهية أو الشخيته وكمونها في الشعب اليهودي، فهم يظنون وسطهم وهي التي تحولهم إلى شعب من الكهنة والقديسين، بينما يري الصهاينة اللادينيون أن مصدر وحدة

اليهود هو الجوهر اليهودي الكامن في كل اليهود أو هو نزعة معاداة اليهود في مجتمعات الأغبار أو تميز اليهود وظيفياً واضطرارهم إلى الاضطلاع بدور الجماعة الوظيفية الوسيطة وبالأعمال التجارية والربوية. ويميل الخطاب الصهيوني في الوقت الحاضر إلى تأكيد أن هذه الوحدة هي تعبير عن نطلع قومي في حالة اللادينيين وعن نطلع قومي ديني في حالة الدينيين.

ولكن النموذج الصهيوني الانحزالي يختلف عن الواقع التاريخي المركب المشعب لأعضاء الجماعات اليهودية، وهو واقع لا يتسم بالوحدة. فمن الناحية الدينية تأخذ اليهودية شكل تكوين جيولوجي تراكمي غير متجانس، تتعايش فيه العناصر المختلفة جنباً إلى جنب أحياناً وتتفجر أحياناً أخرى، وقد حدثت تفجرات وانقسامات كثيرة من البداية من أهمها ما كان يحدث داخل المملكتين العبرانيتين المملكة الشمالية والمملكة الجنوبية من صراع بين عبادة يهوه وعبادة بعل، وصراع بين عبادة مملكة الشمال وعبادة مملكة الجنوب، وعند عودة بعض اليهود من بابل إلى فلسطين حدث انقسام حاد بينهم وبين اليهود المقيمين الذين جاء منهم فريق السامريين، وقد انقسم اليهود دينياً بعد ذلك إلى صدوقيين وفريسيين وأسيين، ثم ظهر الاحتجاج الفرائي على اليهودية الحاخامية كما ظهرت الحركات المسيحانية المختلفة وأخرها الحركة الحسدية وهي حركات احتجاج ضد المؤسسة الحاخامية تنفي مفهوم الوحدة غاماً، كما انفصلت بعض الجماعات اليهودية مثل الفلاشاه ويهود الهند عن اليهودية الحاخامية وأصبح لها صبغ يهودية مختلفة جوهرياً عن الصيغة الحاخامية. وفي العصر الحديث انقسمت اليهودية إلى فرق اليهودية الإصلاحية واليهودية المحافظة واليهودية التجديدية واليهودية الأرثوذكسية واليهودية الأرثوذكسية الجديدة، وهناك طبيعة الحال الانقسام بين الإشكناز والسفارد على المستوى الديني. وكثير من هذه الفرق قد تكفر بعضها البعض وقد تجد أن الانقسام من الحدة بحيث تقاطع الواحدة منها الأخرى، وهو ما يجعل الحديث عن الوحدة اليهودية أمراً صعباً. وما زاد من نعمين هذا النفث غياب سلطة مركزية يهودية جماعية دينية أو دنيوية تحدد المعايير لأعضاء الجماعات اليهودية.

والخاصية الجيولوجية التراكمية نفسها تسم أعضاء الجماعات اليهودية وهو بانهم المختلطة، فحتى قبل دخول العبرانيين إلى مصر يحدنا العهد القديم عن الخلاف بين يوسف وأعضاء أسرته، كما اشتركت القبائل العبرانية جميعها في الثورة ضد الفلسطينيين

وأعداء العبرانيين الآخرين إبان حكم القضاة، وقد اندلعت الثورات الأهلية داخل مملكة داود وسليمان ووصل النور إلى درجة عالية داخل المملكة المتحدة فانحلت بعد موت سليمان وانقسمت إلى مملكتين تنصارعان معاً، واستعانت المملكة الجنوبية بأسور ضد المملكة الشمالية، الأمر الذي أدى إلى تدخل هذه القوة العظمى فقامت بدمير المملكة الشمالية غاماً ونهجير نخبتها الحاكمة.

وفد حقق اليهود قدراً من الوحدة والاستقرار حينما سيطرت الدولة الفارسية على الشرف الأوسط القديم، حيث كانت كل التجمعات اليهودية تحت هيمنتها، وقد انتهت هذه الوحدة المؤقتة بانحسار نفوذ هذه الإمبراطورية بعد غزو الإسكندر لكل من مصر وسوريا وفلسطين وغيرها من المناطق. وكانت الخصومات بين بعض قطاعات اليهود تتطور إلى حروب أهلية طاحنة يقتل فيها اليهود ويتعرضون للإبادة الجسدية على أيدي بعضهم البعض، كما حدث في العام الرابع الميلادي في عهد أرخيلالوس ابن هيرود الذي أباد ثلاثة آلاف يهودي، أو كما حدث في غرد عام ٧٠م حين قتل المنطرون من اليهود اثني عشر ألف يهودي من الأثرياء، وقد كان هناك إلى جانب تيتوس جيش يهودي تحت قيادة أجريبا الثاني يحارب ضد المتمردين اليهود. وفي العصور الوسطى كان لسكان أي جنو في أوروبا حق تحريم استيطان اليهود الآخرين فيه (حبريم هايشوف)، وهو حق كانت تمارسه كل الجيوتات. وكان الصراع بين أعضاء الجماعات اليهودية واضحاً في أوروبا في القرن السابع عشر، أما في الدولة العثمانية فكان لكل مجموعة يهودية معبدها اليهودي وحاخامها الخاص، وكانت كل مجموعة يهودية نستعدي السلطة على المجموعة الأخرى. وعندما هاجر يهود البدينية إلى الولايات المتحدة ناصبهم اليهود ذوو الأصل الألماني العداء وكان هؤلاء قد لاقوا رفضاً من جانب اليهود السفارد الذين سبفهم، غير أن الولايات المتحدة قامت بصهرهم ضمن من صهرتهم من مهاجرين فحفظوا شيئا من الوحدة والتماسك لا بوصفهم يهوداً بشكل عام وإنما بوصفهم يهوداً أمريكيين تحولوا بالتدريج إلى أمريكيين يهود.

وتكررت الظاهرة في أمريكا اللاتينية، ولكن نظراً لأن الحضارة الكاثوليكية هناك لم تنم بصهر أعضاء الجماعات اليهودية الذين هاجروا إليها فند احتفظوا بخاصية عدم التجانس، وفامت كل جماعة يهودية تنمي إلى هذا البلد أو ذاك بتنظيم نفسها بشكل مستقل، فنجد أن المكسيك تضم عشرات التنظيمات اليهودية من بينها تنظيمان لليهود سوريا، واحد للدمشقيين والآخر للحليين. والمعركة الدائرة بين اليهود الأرثوذكس

واليهود غير الأرثوذكس حول تعريف اليهودي داخل وخارج إسرائيل أصبحت معركة أساسية تفوق في أهميتها الصراع بين الإشتناز والسفارد.

ويمكننا أن نقول إن أعضاء الجماعات اليهودية لم يحققوا وحدة عامة شاملة إلا حينما كانوا جماعة عرقية أو إثنية دينية متماسكة (عبرانيين)، ولكن الخلافات السياسية وأحياناً الثقافية والدينية كانت تمزقهم حتى في تلك الآونة. ومع انتشار الجماعات اليهودية لم تعد الخلافات مجرد خلافات سياسية وإنما أصبحت خلافات حضارية قومية عميقة، وقد حققت بعض الجماعات اليهودية وحدة قومية داخل التشكيلات الحضارية المختلفة، كما حدث لليهود شرق أوروبا من يهود اليديشية ويهود الولايات المتحدة، ولكن أية وحدة بين هؤلاء هي وحدة يتمتعون بها داخل التشكيل القومي الذي يتمون إليه ومن خلاله وبسببه لا من خارجه ورغماً عنه، كما أنها من ناحية أخرى لا ترقى البتة إلى مستوى الوحدة اليهودية العالمية الشاملة.

وقد تمتع أعضاء الجماعات اليهودية في الحضارة الغربية منذ العصور الوسطى بشكل من أشكال الوحدة، وذلك من خلال علاقاتهم كجماعات وظيفية وسيطة تشكل ما يشبه النظام الائتماني العالمي ومن مصلحتهم الحفاظ على هذه العلاقات. ورغم أنها بدت كما لو كانت وحدة قومية فقد كانت علاقات مالية فحسب، إذ إن كل جماعة وظيفية يهودية كانت مرتبطة في نهاية الأمر بالمجتمع الذي تنتمي إليه وتتفاعل معه وتستمد هويتها منه، ولكن الصهاينة يؤكدون مع هذا أن هناك وحدة أزيلية لليهود، ويخلصون من ذلك إلى أن الدولة الصهيونية في فلسطين أمر منطقي بل وحتمي.

٢- الجوهر اليهودي:

«الجوهر» هو مجموعة الخصائص الثابتة في ظاهرة، أو هو ما لا يتغير بتغير المكان أو الزمان. وفكرة الجوهر اليهودي الخالص (الثابت) هي فكرة كامنة وراء عديد من المفاهيم والمصطلحات والنماذج التفسيرية المستخدمة في دراسة الجماعات والعقائد اليهودية مثل «التاريخ اليهودي» و«الشخصية اليهودية» و«العبقرية اليهودية» و«الجريمة اليهودية» و«الشعب اليهودي» و«العرق اليهودي» و«الإثنية اليهودية». فكل هذه المصطلحات تفترض وجود هذا الجوهر اليهودي الخالص الثابت الذي يجعل من يهودية اليهودي النقطة المرجعية الأساسية لتفسير سلوكه، أما العناصر غير اليهودية مثل السياق الحضاري الإنساني الذي يوجد فيه أعضاء الجماعات اليهودية أو حركات المجتمعات التي يتمون

إليها أو تفاعلهم مع أعضاء الأغلبية بل والعناصر الإنسانية المشتركة مع بقية البشر فهي عناصر يفترض فيها أنها عرضية تنتمي إلى السطح ولا تقيدها كثيراً في تفسير الظواهر اليهودية، حيث يتم تفسير هذه الظواهر من الداخل فقط.

ففي حالة دراسة تاريخ يهود بولندا، على سبيل المثال يتم التركيز على ما جاء في التوراة والتلمود وعلى الحياة داخل الشتل، ولا يظهر العالم الخارجي غير اليهودي إلا على هيئة هجمات ومذابح ضد اليهود أو تسامح معهم، ولكل هذا تبدو حياة أعضاء الجماعات اليهودية وكأنها لا علاقة لها بحياة كل البشر وتختلف تماماً عن حياة الأقليات الأخرى، ويرز الجوهر اليهودي باعتباره محركاً أساسياً للأحداث. وغني عن الذكر أن المعادين لليهود يتبنون النموذج نفسه ويرددون على سبيل المثال أن عزلة اليهود هي تعبير عن جوهرهم الانعزالي، وأن اشتغالهم بالتجارة تعبير عن نزوعهم الطبيعي إلى الاشتغال بأمور المال، وأن اتجاههم نحو الصحافة الإباحية هو تعبير عن نزوعهم الأزلي نحو الشر.

وهذا النموذج التفسيري الذي يفترض وجود الجوهر اليهودي هو نموذج صهيوني بشكل واضح أو غير واضح، حيث إن كلاً من الصهاينة والمعادين لليهود يسقطون عن اليهود إنسانيتهم ولا يرونهم بشراً يتسمون بالقدر نفسه من الخير والشر الذي يتسم به بقية البشر.

وقد تكون هناك بعض الأخطاء المتكررة والسمات المشتركة التي نسم وجود كثير من الجماعات اليهودية، ولكن هذه السمات ليست أساسية وبالتالي فإن مقدرتها التفسيرية ضعيفة، كما أن هذه السمات مرتبطة بعشرات التفاصيل والسمات الأخرى النابعة من البيئات المختلفة التي يوجد فيها أعضاء الجماعات اليهودية. وإذا كانت ثمة سمة أو سمات أساسية متكررة في معظم الجماعات اليهودية فهي اضطلاهم بدور الجماعة الوظيفية وتساعد الحلولية الكمونية داخل النسق الديني اليهودي، وهاتان السمتان ذاتهما تأخذان أشكالاً مختلفة، فهناك جماعة وظيفية قتالية استيطانية في جزيرة إفتان في مصر الفرعونية، وهناك جماعة وظيفية استيطانية في قبرص العثمانية وجماعة وظيفية وسيطة في أوروبا حتى عصر النهضة، وهذه السمة بالذات ليست مقصورة على أعضاء الجماعات اليهودية وإنما هي سمة مشتركة تجمع بينها وبين أقليات أخرى (مثل الصينيين في شرقي آسيا).

«الاستقلال اليهودي» عبارة تفترض أن لليهود شخصيتهم اليهودية المستقلة وتاريخهم اليهودي المستقل عن تواريخ الأغيار. وتشير الأدبيات الصهيونية إلى مؤسسات الإدارة الذاتية مثل الفهال ومجلس البلاد الأربعة باعتبارها مؤسسات الحكم الذاتي، كما تشير إلى اللهجات التي يتحدث بها أعضاء الجماعات اليهودية باعتبارها لغات اليهود. وتستند كل من العقيدة الصهيونية ونزعة معاداة اليهود إلى هذا المفهوم نفسه، فحدثت أعداء اليهود عن حب اليهود للعزلة ورفضهم الاندماج وفضلهم الجيتو على الحياة مع الأغيار بل ويحدثون عن سمات جوهرية داخل الطبيعة البشرية اليهودية تجعلهم مستقلين عن باقي البشر ومختلفين عنهم، ومن المفارقات أن القبالة اللوربانية تذهب إلى درجة من التطرف حيث تطرح تصوراً لليهود باعتبارهم قد خلفوا من عجيبة مغايرة لتلك التي خلق منها الأغيار، وهذا يتناقض مع قصة الخلق في العهد القديم.

وغني عن القول إنه لا يوجد استقلال يهودي، إذ تدل الفرائض التاريخية على أن أعضاء الجماعات اليهودية اندمجوا وانصهروا في مجتمعاتهم، وأن ما يتمتع به أعضاء الجماعات اليهودية من استقلال أو انفصال نسبي عن مجتمع الأغلبية لا يختلف بأي حال عما يتمتع به أعضاء أية أقلية دينية أو إثنية في أي مجتمع خصوصاً في المجتمعات التقليدية. ويعود شيوع مفهوم مثل مفهوم استقلال اليهود إلى اضطلاع أعضاء الجماعات اليهودية في كثير من المجتمعات، خصوصاً في العالم الغربي، بوظيفة الجماعة الوظيفية التي بعش أعضاءها في عزلة عن بقية أعضاء المجتمع.

ونحن نرى أن استخدام مصطلح كمصطلح اليهود يؤكد على مثل هذا الاستقلال، وقد بشي بدرجة من الوحدة والنجانس لم يتمتع بهما اليهود قط، ولذا فإننا نؤثر استخدام مصطلح مثل «الجماعات اليهودية» لأنه يؤكد على التنوع وعدم النجانس والانفصال، ولا ينبغي في الوقت نفسه ذلك القدر من الوحدة والنجانس.

٤- الأخلاقيات اليهودية:

«الأخلاقيات اليهودية» عبارة نفترض أن ثمة أنماطاً سلوكية يهودية متكررة تعبر عن جوهر يهودي وطبيعة يهودية وشخصية يهودية تنعكس في رؤية أخلاقية محددة. وهي أنماط متكررة باعتبار أن هذه الأخلاقيات ثابتة لا تتغير وأينما وجد يهود في أي زمان

ومكان فإن المتوقع أن يسلكوا السلوك اللاأخلاقي نفسه الذي ينم عن الرغبة في تحطيم الآخرين والنأمر ضدهم. ويسبب هذه الأخلاقيات اليهودية المزعومة يتنسم سلوك اليهود بحب العزلة عن الآخرين وعدم الولاء للدولة والانحلال الجنسي، كما أنهم لهذا السبب ينخرطون بأعداد كبيرة في المحافل الماسونية وينضمون إلى صفوف دعاة العلمانية الشاملة، وعادة ما يعملون بالتجارة والربا والأعمال المالية. ومصدر هذه الأخلاقيات حسب هذه الرؤية هو كنب اليهود المقدسة كالعهد القديم والتلمود، ويضاف إليها الآن بروتوكولات حكماء صهيون وهي كنب تعبر عن طبيعتهم وجوهرهم لكن هذا النموذج التفسيري متهاافت غاماً فسلوك اليهود يختلف باختلاف الزمان والمكان - ومن هنا يجري حديثنا عنهم لا باعتبارهم أعضاء شعب يهودي وإنما باعتبارهم أعضاء جماعات يهودية.

فمن المعروف أن أعضاء الجماعة اليهودية لم يعزلوا أنفسهم في بابل ولا في الجزيرة العربية قبل الإسلام ولا في إسبانيا الإسلامية، بل اندمجوا إلى حد كبير في محيطهم الحضاري، أما في آشور والصين فقد انصهروا تماماً. وكان العبرانيون القدامى بدواً رحلاً وعملوا بالزراعة وليس بالتجارة أو الربا حين استقروا في كنعان، وكذلك فإن ولاء يهود ألمانيا في القرن التاسع عشر لوطنهم كان كبيراً جداً وانصهروا إلى حد بعيد وأصبحوا جزءاً لا يتجزأ من الشعب الألماني، كما أن ولاء الأمريكيين اليهود للولايات المتحدة من القوة بحيث إنهم يموتون من أجلها، أما عداة اليهود للأغيار فإنه ليس مطلقاً، فقد ساعدوا المسلمين في الفتح الإسلامي سواء في فلسطين أو في إسبانيا. وبالمثل، فإن انحلالهم الجنسي غير مطلق أيضاً، فظاهرة الطفل اليهودي غير الشرعي أو البغي اليهودية لم تكن معروفة تقريباً في أوروبا حتى منتصف القرن التاسع عشر، وأما الماسونية والعلمانية فإن اليهودية الأرثوذكسية نعاديهما بشراسة وهكذا ولا بصعب على أي دارس متحيز أن يتتقى مجموعة من التفاصيل والفرائض متزعة من سباقها الزمني والمكاني للتدليل على أبة مفولة عامة، كأن يأخذ فربة من المدينة أيام الرسول عليه الصلاة والسلام وأخرى من إسبانيا أثناء الغزو المسيحي وثالثة من روسيا في القرن التاسع عشر ثم يستخدمها جميعاً لإثبات مقولة ما مثل عدم ولاء اليهود منجاهلاً كل الفرائض الأخرى كذلك التي ذكرناها.

والصورة العامة التي نرسخت في أذهان الكثيرين عن أعضاء الجماعات اليهودية تعود ولا شك إلى الرؤى الإنجيلية الخاصة بالشعب المختار الذي لا يسلك سلوكاً حراً

الشك وتخلو تماماً من الإبهام، «إن اليهودية ليست مسألة دين وإنما هي مسألة عرق وحسب».

وقد وصف العالم الصهيوني هو إغناز زولنشان (١٨٧٧-١٩٤٨) اليهود بأنهم «أمة من الدم الخالص لا تشوبها أمراض التطرف أو الانحلال الخلقي». وقدم الاجتماع الصهيوني آرثر روبين تعريفاً عرقياً لليهود بين فيه أنهم «استوعبوا عناصر عرقية أجنبية بدرجة محدودة ولكنهم في أغلبيتهم يمثلون جنساً متميزاً على عكس ما هو سائد في دول وسط أوروبا».

وكان اللورد بلفور، الصهيوني غير اليهودي، يفكر في اليهود على أساس عرقي، وربما كان من المهم هنا أن نتذكر أن إحدى المسودات الأولى لوعده بلفور كانت ندعو إلى إقامة وطن قومي للجنس اليهودي، وهي جملة تحمل في طياتها تعريفاً بيولوجياً واضحاً للهوية اليهودية.

ثمة، إذن، إجماع صهيوني على التعريف العرقي لليهودي وهو أمر متوقع ومفهوم، فقد كانت الصهيونية تبحث عن الشرعية من أوروبا لا من اليهودية، ولذا كان عليها أن تصبح عرقاً مستقلاً لأن العرق المستقل وحده هو الذي من حقه أن تكون له دولة مستقلة حسب الإطار المعرفي السائد في أوروبا العلمانية آنذاك. ولكن من الواضح أن تعريف اليهودي كعضو في عرق مستقل أمر مغرق في الخيال والوهم، إذ يدحض واقع الأقليات اليهودية بسهولة مثل هذه الأساطير، وكان على الصهاينة بالذات أن يتعاملوا لسوء حظهم مع يهود بيض ويهود سود وبضعة يهود صفر إلى جانب الكثير من الظلال اللونية. وكما أشرنا من قبل فقد كان هرتزل معجباً بالنظرية العرقية، ولكنه كان صديقاً لإسرائيل زانجوبل (١٨٦٤-١٩٢٦) الروائي الإنجليزي والزعيم الصهيوني اليهودي ذي الأنف الطويل والشبيه بأنوف الزوج والشعر الكث الحالك السواد، وكانت نظرة واحدة إليه تكفي، على حد قول هرتزل نفسه، لدحض أي تصور عرقي لليهود.

وثمة سبب آخر لاختفاء التعريف العرقي لليهود يرتبط بالمجال الدلالي لكلمة «عرق»، إذ إنه بحلول الثلاثينيات كانت الحياة في الغرب قد تحولت عن العنصرية التي فقدت إلى حد كبير ما كانت تحظى به من قبول وتأييد في الأوساط العلمية، وهو ما عبر عنه الزعيم الصهيوني ناحوم سوكونوف بقوله «بعد أن عشنا عصراً أصبحت فيه كلمة

وإنما يعبر دائماً عن قصد إلهي، كما أن اصطلاح أعضاء الجماعات بدور الجماعة الوظيفية الوسيطة في الغرب ساهم في ترسيخ هذه الصورة الإدراكية، فالجماعات الوسيطة لا تدبّن بالولاء للأغلبية ونستخدم عادة المعايير الأخلاقية المزدوجة باعتبار أن أعضاء الجماعة يتمتعون بالقداسة أما أعضاء الأغلبية فهم مباحون لا قداسة ولا حرمة لهم. ولكن المصدر المباشر لهذه الصورة السلبية للأخلافات اليهودية هو يهود اليديشية في مرحلة ضعفهم وتفسخهم في العقود الأخيرة من القرن التاسع عشر حتى ثلاثينيات القرن العشرين، إذ تركزت نسبة كبيرة منهم في تجارة البغاء حتى أصبحت شخصية القواد اليهودي والبعي اليهودية أمراً شائعاً كما أن نسبة المهاجرين منهم كانت مرتفعة للغاية والمهاجر في كثير من الأحيان شخصية غير متمنية لا ولاء لها كما ترتفع عادة معدلات العلمنة بين المهاجرين مرنعة للغاية وهكذا فإن الصورة العنصرية النمطية السائدة عن الأخلاقيات اليهودية قد يكون لها أساس واقعي ولكنها تنتمي إلى زمان ومكان محددين، كما أنها فقدت كثيراً من فعاليتها إذ اختفى يهود اليديشية تقريباً وظهرت أنماط سلوكية جديدة بين أعضاء الجماعات.

ونتش فكرة الأخلاقيات اليهودية بين المعادين لليهود، لكنها شائعة أيضاً بين الصهاينة الذين يعطونها مضموناً إيجابياً فالأخلاقيات اليهودية تعبير عن العبقرية اليهودية التي تجعل من اليهودي مبدعاً قادراً على التماسك الاجتماعي محباً لقومه وفوميته اليهودية وأرضه إلخ. وغني عن القول أن رؤية المعادين لليهود لا تختلف في بنيتها عن رؤية الصهاينة، فاليهود في نظرهم هم اليهود يسلكون دائماً السلوك نفسه أينما وجدوا.

٥. العرق اليهودي:

«العرق» هو جملة السمات البيولوجية مثل حجم الجمجمة ولون الجلد أو العيون أو الشعر... إلخ التي يفرض وجودها في جماعة بشرية وتميزها بشكل حتمي (بيولوجي) عن غيرها من الجماعات. وكلمة «عرق» ترادف أحياناً كلمة «سلالة» أو «جنس» أو «دم»، وهناك تقسيمات عدة للسلالات أو الأعراق أو الأجناس البشرية المختلفة أو الدماء التي تجري في عروقها.

وهناك اتجاه صهيوني يؤمن بأن ثمة عرقاً يهودياً مستقلاً وأن أساس الهوية اليهودية والشخصية اليهودية هو الانتماء العرقي، كما يقول ماكس نورود الذي يعد واحداً من أهم مفكري العنصرية الغربية (حتى قبل نحوله إلى الصهيونية)، في لغة لا تقبل

«عنصر» أو «عرق» معادلة للقسوة والبربرية فإن معظم الناس ينفرون من استخدام هذا المصطلح». ويضاف إلى هذا أن علم الأجناس قد أظهر أن هذا المصطلح لا يمكن أن يطبق حقاً على اليهود وذلك رغم أنه كان من المعتاد تسمية الإشارة إلى اليهود في عصر ما قبل هتلر على أنهم جنس، وكان الكثيرون يعتقدون أن يهودية المرء مسألة تتعلق بمولده وسماته.

ولذا، كان لابد من العدول عن استخدام كلمة «عرق»، وبدلاً من ذلك بدأ تعريف اليهودي على أساس إثني، أي على أساس التراث والثقافة المشتركة، ومن ثم حلت الإثنية محل العرقية كنقطة مرجعية وكأساس للهوية. لكن التعريف الإثني لا يختلف في جوهره عن التعريف العرقي، فكلاهما يفرض نظرية في الحقوق العرقية أو الإثنية تعطي صاحب الهوية (العرقية أو الإثنية) مزايا معينة وقوة مطلقة تنكرها على غيره من البشر.

٦- نقاء اليهود عرقياً

«نقاء اليهود عرقياً» عبارة تفترض أن أعضاء الجماعات اليهودية قد حافظوا عبر التاريخ وفي كل زمان ومكان على نفاثهم العرقي، فلم يختلطوا بالأجناس والشعوب الأخرى. وهذه فكرة بروج لها المعادون لليهود ويسوفونها دليلاً على رغبة اليهود في عزل أنفسهم وعلى خطورة العرق اليهودي، فهو ستون تشامبرلين يزعم أن ذلك النقاء العرقي هو سر قوة اليهود وأنه هو أيضاً ما يجعلهم «غرباء بين الأمم».

كما كان الصهاينة يروجون هذه الفكرة ويؤسسون عليها ادعاءهم حتمية إنشاء دولة يهودية مستقلة تكون يهودية مثلما أن إنجلترا إنجليزية وفرنسا فرنسية؛ دولة يعيش فيها الشعب اليهودي المنفصل عرقياً عن بقية شعوب الأرض من الأغيار، ولذا بذل كثير من «العلماء» الصهاينة كثيراً من المحاولات التي ترمي إلى إثبات نقاء اليهود عرقياً.

والحديث عن الوحدة العرقية بين اليهود (كما بين الدكتور جمال حمدان وغيره من العلماء) لا محل له من حقيقة أو علم على الإطلاق واليهود لم يعرفوا الوحدة العرقية تماماً كما أنهم لم يعرفوا الوحدة الجغرافية، وثمة اتفاق بين الدارسين في الوقت الحاضر على أن نقط التشابه بين أعضاء الجماعات اليهودية وبين أبناء المجتمعات التي يعيشون فيها تفوقاً كبيراً أي تشابه قد يوجد بين أية جماعة يهودية وأية جماعة يهودية أخرى في مجتمع آخر.

وهذا أمر متوقع تماماً، ورغم التشريعات اليهودية الخاصة بتحريم الزواج المختلط فمن المعروف أن اليهود تزوجوا بغيرهم من الشعوب، بل وكان من الصعب عليهم أن يفعلوا غير ذلك لأنهم كانوا شعباً من البدو الرحل الذين ينتقلون من مكان إلى آخر. لقد جاء الآباء أسلاف العبرانيين من بابل فهم إذن من أصل سامي عربي، وحينما وصلوا إلى كنعان تزوجوا مع الحثيين الذين هم من أصل أرمني، ولا شك في أن العبرانيين تأثروا حضارياً وعرقياً بالمصريين أثناء إقامتهم في مصر بعد هجرة يوسف ويعقوب، وقد خرجوا من مصر ومعهم اللغيف العرقي الذي يشير إليه العهد القديم، وتزوج موسى أثناء الخروج أو الهجرة من مصر من امرأة مدينية (من مدين) ثم من كوشية، وتزوج العبرانيون بالكنعانيين بعد تسللهم إلى أرض كنعان وبغيرهم من الأقوام السامية التي كانت تقيم هناك. ومن الطريف أن أم داود (الذي سيأتي من نسله الماشيح ملك اليهود) لم تكن حسيما ورد يهودية، أي أنه هو نفسه مشكوك في انتمائه إلى الشعب اليهودي. وفي العصر الهيليني كانت نسبة التزاوج بالأجانب مرتفعة إلى حد كبير.

ورغم أن اليهودية ليست ديانة تبشيرية فقد تهود كثير من الشعوب، حيث فرض الحشونيون اليهودية قسراً على بعض الشعوب المجاورة لهم مثل الأدوميين والإيطوريين، كما تهودت قبائل الخزر (أو نخبتها القائدة) في ظروف لا تزال غامضة. ويلاحظ أن الكنيسة في العصور الوسطى كانت تكرر من أونة لأخرى تحريم الزواج بين اليهود والمسيحيين، وهو أمر يدل على استمرار الظاهرة، أما في العصر الحديث فإن معدلات الزواج المختلط في ألمانيا في الثلاثينيات في روسيا السوفيتية (سابقاً) وفي الولايات المتحدة وفي معظم البلاد التي تزايدت فيها معدلات العلمنة تصل إلى نحو ٥٠٪ في كثير من الأحيان وأدى الزواج المختلط إلى عدم النقاء العرقي.

وفد اتضحت الخلافات العرقية بين اليهود في الدولة الصهيونية، التي تسمى «يهودية»، بشكل مثير لا يمكن أبداً تجاهله، فاليهود الإسكناز الشقر ويهود الفلاشا السود ويهود بني إسرائيل الداكن اللون (الذين جاءوا من الهند) لا يمكن أن ينتموا إلى عرق واحد مهما بلغت الادعاءات العنصرية (الصهيونية أو المعادية لليهود) من حنكة وموضوعية!

ولو كانت هناك سمات يهودية عرقية واضحة لما ادعى بعض اليهود (أيام هبمنة النازية) أنهم ينتمون للجنس النوردي ولا علاقة لهم بالجنس السامي، ولما طلب النازيون من أعضاء الجماعات اليهودية أن يعلقوا نجمة داود حتى يستطيع الآريون

التعرف عليهم . ولكن التفكير العنصري الاختزالي يمكنه التعالبس ببساطة مع مثل هذه النناقضات فهو لا يشعر بالأمن أو الاستنرار إلا في عالم واحد مادي كل الأمور فيه بسيطة ويمكن ردها لعنصر مادي واحد يدرك بالحواس الخمس مثل العرق وشكل الأنف وحجم الرأس .

٧- نقاء اليهود حضارياً (إثنيًا):

«نقاء اليهود حضارياً (إثنيًا)» هي عبارة تعني أن ثمة شعباً يهودياً ذا تقاليد حضارية يهودية خالصة احتفظت باستقلالها ووحدتها ونقاها .

والنقاء الحضاري هو المفهوم الأساسي الكامن في الكتابات الصهيونية عن اليهود ومن ثم ، فهم يتحدثون عن «الخصوصية اليهودية» أو «التراث اليهودي» أو «الثقافة اليهودية» وعن «التاريخ اليهودي» : وكأن هناك بنية تاريخية مستقلة يدور اليهود في إطارها بمعزل عن الأعيان ، وذلك برغم انتشارهم في كل أنحاء الأرض ، بل ويتحدثون عن النظام السياسي اليهودي والاقتصاد اليهودي وهكذا باعتبارها كلها ناتجة عن هذا النقاء الحضاري اليهودي وباعتبارها الأطر التي احتفظ اليهود من خلالها بتقائهم .

وبلاحظ أن النقاء الثقافي غير منفصل عن النقاء العرقي ، فاستناداً إلى فكرة الشعب العضوي (فولك) ترتبط حضارة أي شعب بالدماء التي تجري في عروقه ، ومن ثم فإن هناك وحدة لا تنقسم عراها بين الحضارة والعرقي . وقد سادت هذه الفكرة أوروبا في القرن التاسع عشر وكانت من أكثر الأفكار شيوعاً وآثرت في الفكر القومي الغربي وفي الفكر النازي والصهيوني وفي النظرية الإمبريالية الغربية .

ونحن نذهب إلى أن هناك ثقافات يهودية مختلفة باختلاف التشكيلات الحضارية التي يوجد داخلها اليهود - ومن هنا عدم نقاء الظواهر الحضارية اليهودية ابتداءً باللغة العبرية ذاتها وانتهاءً بالنشيد الوطني الإسرائيلي «الهانبكفاء» (أي الأمل) .

والواقع أن الامتزاج مع الحضارات والشعوب الأخرى ليس أمراً معيباً أو مشتبهاً فهو قانون الوجود الإنساني ، ولكن الصهاينة ، شأنهم شأن المعادين لليهود ، يحاولون خلع صفة النقاء الحضاري وأحياناً العرقي على اليهود ، وفي هذا إنكار لإنسانيتهم لأنهم حين يمتزجون اليهود من سبائهم الناريخي المنعين إنما يمتزجونهم من سبائهم الإنساني الوحيد .

الخصوصية اليهودية وبعض المصطلحات الأخرى

يذهب الصهاينة والمعادون لليهود إلى أن ثمة خصوصية يهودية تؤدي إلى عدم قدرة أعضاء الجماعات اليهودية على الاندماج في المجتمعات الإنسانية ، ومن ثم يجب تأسيس الدولة الصهيونية حتى لا يشعر اليهودي بالاغتراب وفيما يلي بعض هذه المصطلحات .

١- الخصوصية اليهودية:

«الخصوصية اليهودية» تعبير ينطلق من أن هناك سمات وخصائص ثابتة يفترض أنها مقصورة على أعضاء الجماعات اليهودية ومن ثم تمنحهم خصوصيتهم . وهذه الفكرة كامنة في جميع الأدبيات الصهيونية والأدبيات المعادية لليهود ، إذ إن كلاهما يرى أن ثمة طبيعة بشرية يهودية أو تاريخاً يهودياً خاصاً مقصوراً على اليهود . ولكن دارس الجماعات اليهودية في العالم سيرى أن مفهوم الخصوصية اليهودية لبس له ما بسنده في الواقع ، إذ يتسم أعضاء الجماعات اليهودية بل والنسق اليهودي الديني ذاته بعدم التجانس ، ولذا فقد يكون من الأدق الحديث عن خصوصيات الجماعات اليهودية ، وهي خصوصيات أدت العناصر التالية إلى ظهورها :

١- اضطلعت أعداد كبيرة من الجماعات اليهودية بدور الجماعات الوظيفية مما أدى إلى عزلها عن المجتمع ، ومن ثم كان لهذه الجماعات لون خاص بها وشخصية شبه مستقلة لكن هذه الخصوصية وظيفية أكثر منها حضارية ، أي أنها مرتبطة بالوظيفة لا بالتراث المشترك .

٢- ما يضفي على أعضاء الجماعات اليهودية (في معظم الأحوال) طابع الاستقلال النسبي الإثني هو ميراثهم من تشكيل حضاري سابق كانوا يتواجدون فيه وحملوا بعض عناصره وسماته معهم إلى التشكيل الحضاري الجديد الذي انتقلوا إليه وتمسكوا بها وحافظوا عليها ، دون أن تكون هذه العناصر والسمات يهودية بالضرورة .

٣- الخصوصية اليهودية التي تتمتع بها الجماعات اليهودية الوظيفية هي أقرب إلى الحالة الذهنية الافتراضية منها إلى الحالة الواقعية الفعلية ، فرغم العزلة التي يفرضها المجتمع على الجماعة الوظيفية فإن أعضاء الجماعة اليهودية يكتسبون كثيراً من خصائص هذا المجتمع ويندمجون فيه .

لكل هذا لا يمكن الحديث عن خصوصية يهودية واحدة عالمية مستمدة من معجم حضاري واحد، بل يمكننا أن نقول إن هناك خصوصيات يهودية شتى اكتسبها أعضاء الجماعات اليهودية لا من تراث يهودي عالمي أو من خلال حركات حضارية يهودية عامة، وإنما من خلال التفاعل مع عدة تشكيلات حضارية، ومن خلال التكيف معها بطرق مختلفة، ومن خلال الاندماج فيها في نهاية الأمر. ومن ثم، أصبح أعضاء الجماعة اليهودية في الصين يهوداً صينيين (أو صينيين يهوداً) تحددت خصوصيتهم داخل التشكيل الحضاري الصيني وبسببه لا خارجه أو بالرغم منه، ولذا انضمت قيادة الجماعة اليهودية في الصين إلى طبقة كبار الموظفين العلماء (ماندرين) وتطبع أعضاء الجماعة اليهودية بطباع الصينيين في كثير من النواحي. ويقال الشيء نفسه عن يهود الهند ويهود إثيوبيا ويهود العالم العربي، بل ونجد داخل التشكيل الحضاري الواحد، كالتشكيل الحضاري العربي، أن يهود العراق يختلفون عن يهود اليمن بمقدار اختلاف العراق عن اليمن، وفي اليمن يختلف يهود صنعاء عن يهود الجبال (صعدة وغيرها) بمقدار اختلاف أهل صنعاء عن أهل الجبال.

ونختلف الأزياء التي يرتديها أعضاء الجماعات اليهودية باختلاف التشكيل الحضاري الذي ينتمون إليه، فالبنطلون الجينز أو الميني جيب زي الفتاة اليهودية الأمريكية الحديثة يختلف عن زي الفتاة الأمريكية في الجنوب الأمريكي قبل الحرب الأهلية، حيث كانت تلبس أزياء الأرستقراطية الإنجليزية، وزي كليهما لا علاقة له بالزي الذي ترتديه الفتاة اليهودية من قبائل البربر في المغرب ونونس، وكل هذه الأزياء لا علاقة لها بما ترتديه الفتاة اليهودية المحجبة في بخاري أو نساء السفارد الأرستقراطيات في شبه جزيرة أيبيريا اللاتي كن يرتدين ملابس الأرستقراطية الإسبانية أو العربية. ويصدق القول نفسه عن فلكلور المجتمعات اليهودية الذي هو في واقع الأمر فلكلورات الجماعات المختلفة التي ينتمون إليها، فطاسة الخضرة التي يستخدمها يهود مصر غير معروف لليهود بولندا الذين تأثروا بالتراث الشعبي السلافي، وكلاهما سيصدم حينما يعرف بعض العادات التي يمارسها يهود إثيوبيا مثل ختان الإناث وعزل المرأة في كوخ مستقل أثناء الحوض. والشيء نفسه ينطبق على الفنون الجميلة، فرسوم شاجال تختلف اختلافاً جوهرياً عن الزخارف الهندسية التي تظهر على النحاسيات المملوكة التي لا يزال الحرفيون اليهود يصنعونها في دمشق، وكلاهما يختلف عن الحلبي الفضة التي يصنعها الصاغة اليهود في اليمن أو نونس.

وقد يقال إن اللغة العبرية تشكل عنصراً مشتركاً بين أعضاء الجماعات اليهودية، لكن من المعروف أن العبرية ظلت في معظم الأحيان لغة الصلاة التي كتبت بها بعض الكتابات الفقهية ولم يكن يجيدها سوى أعضاء الأرستقراطية الدينية. وبعبارة أخرى كانت اللغة العبرية كعنصر مشترك مستمر مفضولة على فئة صغيرة من الجماعات اليهودية ولا تمتد إلى كل النشاطات الإنسانية، أما الغالبية الساحقة من أعضاء الجماعات اليهودية فكانوا يتحدثون لغات ولهجات استقوها من الحضارات والمجتمعات التي وجدوا فيها وهذه اللغات تحدد ولا شك جانباً كبيراً من رؤيتهم للعالم.

ولعل الصورة اللغوية بين يهود العالم توضح ما نرمي إلى تأكيده، فالغالبية الساحقة ليهود العالم في نهاية القرن التاسع عشر كانت تنحدر البديشية (لا العبرية)، وفي الوقت الحالي بشكل غالبية يهود العالم (الولايات المتحدة - إنجلترا - كندا - جنوب أفريقيا - أستراليا - نيوزيلندا) جزءاً لا يتجزأ من التشكيل الاستعماري الاستيطاني الأنجلو ساكسوني، ولذا فهم يتحدثون الإنجليزية لا العبرية، أما يهود الفلاشاه فهم يتحدثون الأمهرية وينعبدون بالجعبية التي لم يسمع بها كثير من أعضاء الجماعات اليهودية في العالم، تماماً كما لم يسمع الفلاشاه من قبل بالعبرية أو البديشية وربما الإنجليزية.

والواقع أن مصدر الاختلاف بين اللغات التي يتحدث بها أعضاء الجماعات اليهودية والأزياء التي يرتدونها والفنون التي يعجبون بها أو ينتجونها هو دائماً اختلاف التشكيلات الحضارية التي انتمى إليها أعضاء الجماعات اليهودية في الماضي أو التي ينتمون إليها في الوقت الحاضر، ولذا يشبه يهود فرنسا الأصليين إلى المهاجرين المغاربة بوصفهم «كوشر كسكس»، أي أن يهودية يهود المغرب مرتبطة ولصيقة بهويتهم المغربية، فطعامهم لا نقره العقيدة اليهودية وحدها ولذا فهو لبس «كوشير» وحسب، وإنما بقرره أيضاً انتمائهم الإثني ولذا فهو أيضاً «كسكس»، والخصوصية اليهودية هنا ليست سمة عامة، وإنما هي سمة مرتبطة بانتمائهم المغربي، ولذلك يرى البعض أن هؤلاء لو فقدوا خصوصيتهم المغربية لفقدوا هويتهم اليهودية أيضاً.

وفد يقال إن ثمة رابطة دينية قوية بين أعضاء الجماعات اليهودية وإن الخصوصية اليهودية نكمن في هذه العقيدة الفذة، ولكننا لو دققنا النظر لوجدنا أن العقيدة اليهودية لا تختلف كثيراً عن الإثنية اليهودية، فالعقيدة اليهودية ذاتها نأخذ شكل تركيب جيولوجي غير متجانس تراكم داخله أنساق دينية مختلفة بعضها نوحيدي

وبعضها الآخر حلولي . وقد اكتسبت الرؤية اليهودية في الصين مضموناً صينياً صريحاً وانغمس اليهود تحت تأثير الكونفوشيوسية في عبادة الأسلاف ، وكانوا يطلقون على الإله اسم «تابن» أي السماء أو «تاو» أي الطريق ، وكانوا يعبدونه في معبد يهودي يقف بجواره معبد آخر خصص لعبادة الأسلاف ، وكان بعضهم يأكل لحم الخنزير مثل الصينيين لم يكونوا يضحون به لأسلافهم بل كانوا يقدمون لهم لحم الضأن وحسب ، والأسلاف هنا بالمناسبة هم إبراهيم ويعقوب وإسحق . وفي الهند تأثرت اليهودية بنظام الطوائف المغلفة وبالعديد من الشعائر الخاصة بالنجاسة تحت تأثير الهندوكية ، أما في إثيوبيا فقد تأثرت اليهودية هناك بكل من الإسلام والمسيحية ، فيهود الفلاشا يخلعون نعاليهم ويصلون في مسجد ولكنهم ينلون صلواتهم بالجعزية لغة الكنيسة القبطية ، كما أن يهوديتهم دخلتها عناصر وثنية عديدة . وفي المحيط الإسلامي فام موسى بن ميمون بتطوير عناصر التوحيد في اليهودية وأكدها ، بل وحاول ابنه من بعده إضفاء الطابع الإسلامي على اليهودية كما تأثرت اليهودية ، في المحيط السلافي الفلاحي بالمسيحيين الأرثوذكس وبحركات المتصوفة التي ظهرت بينهم وكانت هذه العناصر من بين الأسباب المهمة التي أدت إلى ظهور الحسيدي . وفي ألمانيا والولايات المتحدة فيما بعد تأثرت اليهودية بالمحيط البرونستاني وظهرت اليهودية الإصلاحية في بلد لوثر ، أما في البلاد الكاثوليكية خصوصاً في أمريكا اللاتينية فقد تأثرت اليهودية بالعقيدة الكاثوليكية في كثير من جوانبها ، ولذلك لا توجد يهودية إصلاحية في أمريكا اللاتينية ، وقد حدا هذا ببعض الدارسين إلى الحديث عن يهودية كاثوليكية ويهودية بروتستانتية ويهودية إسلامية ، ويمكن أن نضيف «يهودية كونفوشيوسية» وأخرى «هندوكية» وثالثة «أفريقية» ، فهذه كلها يهوديات تستمد خصوصياتها من محيطها الديني .

وقد طالب عصر العقل أعضاء الجماعة اليهودية وغيرهم بالتخلص من خصوصيتهم ليصبحوا بشراً بالمعنى العام ، للكلمة وكان ينظر إلى اليهود الذين يؤثرون الإبقاء على خصوصيتهم الدينية أو الإثنية على أنهم دولة داخل دولة ، وقد شن الفكر العقلاني هجوماً شرساً على جميع الأقليات العرقية واللغوية والدينية في المجتمع الغربي وضمن ذلك الجماعة اليهودية ودعاهم إلى التخلي عن انعزاليتهن وإلى إصلاح وتحديث هويتهن ، أي تطبيعها وتخليصها من أمة خصوصية تكون قد علت بها .

وقد استجاب اليهود إلى هذه الدعوة وبسرعة غير عادية لأسباب عدة ، من بينها عدم وجود خصوصية يهودية عالمية كما أسلفنا وعدم وجود سلطة مركزية يهودية تحدد

الخصوصية اليهودية وتحدد معاييرها . ويلاحظ أن أعضاء الجماعات اليهودية بسبب غباب هذه السلطة كانوا قد تشربوا قدراً كبيراً من الثقافة المحيطة بهم عن وعي أو عن غير وعي ، ولذا لم يكن من الصعب إنجاز عملية التخلص من أية علامات على الخصوصية ، كما ظهرت بين اليهود حركات إصلاح ديني وتوير أسهمت في تخليص اليهود من أمة خصوصية دينية أو غير دينية . ومع هذا يجب ملاحظة أن أشكال العلمنة ومعدلاتها ذاتها كانت تختلف من بلد إلى آخر حسب الخصوصية الدينية والحضارية لهذا البلد أو ذاك .

وأكبر دليل على الاختفاء السريع للخصوصية هو ما حدث للكتلة البشرية الشرق أوروبية الضخمة من يهود اليديشية والتي كانت تشكل ٨٠٪ من يهود العالم ، فقد اختفت اليديشية أهم مظاهر هذه الخصوصية بسرعة غير عادية ولم يعد هناك سوى بضعة جيوب وأفراد يتحدثونها . وتعد تجربة المهاجرين اليهود مع الولايات المتحدة من أهم التجارب في التخلص من الخصوصية ، فقد كان أعضاء الجماعة اليهودية هم أسرع أقلية تمت أمركتها رغم كثرة الحديث عن انعزالهم ونظلماتهم القومية ، وذلك لأن المجتمع الأمريكي هو المجتمع العلماني النموذجي . وفي الوقت الحاضر تدل الصورة العامة للخصوصيات اليهودية في العالم على تأكلها وعلى تزايد معدلات اندماج اليهود في مجتمعاتهم .

وبطبيعة الحال لا يمكن الحديث في الوقت الحاضر عن أية خصوصية إسرائيلية ، ولكن حتى إن ظهرت مثل هذه الخصوصية فإنها لن تكون خصوصية يهودية عالمية وإنما خصوصية التجمع البشري الاسبطناني في الشرق الأوسط ، ذلك المجتمع الذي بنحدرت سكاكته اللغة العبرية مع أنهم جاءوا من تشكيلات حضارية شتى وأحضروا معهم خصوصياتهم الحضارية المختلفة ، والنزاع القائم بين الأرثوذكس وغير الأرثوذكس وبين الدنيين واللادينين وبين السفارد والإشكناز هو أكبر دليل على عدم وجود الخصوصية اليهودية العالمية أو العامة .

٢- الانعزالية اليهودية:

«الانعزالية اليهودية» عبارة تفترض أن اليهود يعيشون في حالة عزلة عن الشعوب التي يعيشون بين ظهرانيها . ونفسر هذه الانعزالية في الأدبيات الصهيونية على أساس أنها فرضت فرضاً على اليهود وأنهم غير مسئولين عنها ، كما نفسر أيضاً بأن اليهود لا يمكنهم

الاندماج في مجتمعات الأغيار بسبب هويتهم أو شخصيتهم أو طبيعتهم أو تاريخهم أو جوهرهم اليهودي . ولا يختلف تفسير أعداء اليهود لهذه الظاهرة عن تفسير الصهاينة ، فاليهود بحسب تصورهم يعزلون أنفسهم عن الأغيار لأن هذه هي طبيعتهم وشخصيتهم وهويتهم ، وتنعكس هذه السمة في سلوكهم وتاريخهم . يتفق الصهاينة والمعادون لليهود إذن على أن الانعزالية سمة أساسية وأنها لا علاقة لها بالحرركات الاجتماعية التي يوجد فيها اليهود وإنما يسببها شيء ما داخلهم .

ولا يمكن بطبيعة الحال إنكار أهمية بعض جوانب النسق الديني اليهودي ، مثل عقيدة الشعب المختار وكذلك كثرة الشعائر الدينية ، في نشجيع اليهود على العزلة ، وقد وصل هذا الاتجاه في النسق الديني اليهودي إلى ذروته في القبالة اللوربانية الدينية ، حيث تطرح فكرة أن اليهود خلقوا من طينة مغايرة للطينة التي خلق منها البشر . ولكن علاقة الأفكار الدينية وأية أفكار بسلوك الإنسان ليست علاقة سببية بسيطة ، فالأفكار لا تحدد سلوك الإنسان أبداً ولكنها تخلق لديه استعداداً كامناً أو قابلية لسلوك سلوكاً معيناً ويتعد عن أنماط معينة من السلوك ، كما أن من الصعب بمكان تحديد ما إذا كانت فكرة مثل فكرة الشعب المختار هي التي أدت إلى عزلة اليهود أم أن الفكرة هي نتيجة هذه العزلة أو أن العلاقة هي علاقة تأثير وتأثر وما مدى التأثير وما عمق التأثير .

وعلى أية حال لا يمكن الخلط الأساسي في النموذج التفسيري الصهيوني والمعادي لليهود في سببته البسيطة وحسب وإنما في مستواه التعميمي المرتفع وفي تجريدته الزائدة ، إذ إن كلا الفريقين يتحدث عن اليهود ككل وبشكل عام ويفسر الظاهرة داخل هذا الإطار . ولو أننا تحركنا في إطار الجماعات اليهودية لأمكننا اكتشاف التنوع وعدم التجانس وأن أعضاء الجماعات اليهودية انعزلوا عن بعض المجتمعات واندمجوا في البعض الآخر ، وأنهم انصهروا في بعض المجتمعات وطردها من البعض الآخر ، وأن هذه الظواهر يمكن تفسيرها من خلال مركب من الأسباب الحضارية والاقتصادية الخارجية التي تختص بمجتمع الأغلبية والأسباب الداخلية التي تختص بأعضاء الجماعة . ومن أهم هذه الأسباب في تصورنا اضطلاع أعضاء الجماعات اليهودية بدور الجماعة الوظيفية الوسيطة في كثير من المجتمعات خصوصاً المجتمع الأوروبي ابتداء من العصور الوسطى ، والجماعة الوظيفية الوسيطة لا يمكنها أن تقوم بدورها إلا في حالة عزلة ، إذ إنها تضطلع بوظائف مشيئة أو بوظائف تتطلب الحياد والموضوعية مثل البغاء أو التجارة .

ومن أشهر حالات عزلة اليهود وجودهم داخل الجيتوات القسرية في أوروبا ابتداء من

أواخر عصر النهضة ، ولكن العزلة وصلت قمته في أوكراينا حيث كان اليهود يشكلون جماعة وسيطة تمثل طبقة النبلاء شلختا الحاكمة في بولندا ، وكانت عزلة اليهود على عدة مستويات :

١ - طبقة : جماعة تجارية مالية تمثل النخبة الحاكمة في وسط زراعي فلاحى وتساندها القوة العسكرية البولندية .

٢ - لغوية : جماعة تتحدث الليدشبة في وسط يتحدث الأوكرانية .

٣ - ثقافية : جماعة ترتدي أزياء وتآكل طعاما يختلفان عن أزياء وطعام الفلاحين .

٤ - دينية : جماعة يهودية تمثل النبلاء الكاثوليك في وسط أرثوذكسي .

وحينما تصبح العزلة على كل هذه المستويات فإنها عادة ما تكون متطرفة ، إذ إن العزلة على مستوى ما تدعم العزلة على مستوى آخر . ولكن ورغم هذه العزلة فمن المعروف أن الجماعة اليهودية تأثرت بوسطها الفلاحى السلافى ، وظهر هذا التأثير في انتشار الحسيدية التي نبتت من الفلكلور الدينى المسيحى السلافى ، أي أنه لا يمكن أن توجد عزلة مطلقة إلا في كتابات العنصريين الاختزاليين من الصهاينة والمعادين لليهود .

٢. الاندماج ،

«الاندماج» هو تبني أعضاء الأقليات عادات الشعوب التي يعيشون في كنفها وكذلك تراثها الحضارى من مآكل وملبس وطرق تفكير ولغة بحيث لا يختلفون في كثير من الوجوه عن بقية أعضاء المجتمع . والاندماج عكس الانعزال ، وهو مختلف عن الانصهار (أي الذوبان الكامل في المجتمع المضيف أو مجتمع الأغلبية واختفاء أي شكل من أشكال الخصوصية) . وأعضاء الجماعات اليهودية باندماجهم في محيطهم الحضارى وانصهارهم أحياناً أو بانعزالهم عنه أحياناً أخرى لا يختلفون عن بقية أعضاء الأقليات والجماعات الإثنية أو عن بقية البشر .

ولا يوجد قانون واحد يحكم ظاهرة اندماج أعضاء الجماعات اليهودية وانصهارهم أو انعزالهم ، وبالتالي لا يمكن القول بأن اليهود يميلون بطبيعتهم إلى الانعزال عمن حولهم ، كما لا يمكن الأخذ بعكس ذلك ، كأن نقول إن اليهود يميلون بطبيعتهم إلى الاندماج فيمن

حولهم . وهكذا ففي غياب حركات تاريخية اجتماعية يهودية مستقلة لأبد من العودة إلى أطر مرجعية مختلفة، ومن ثم فإن من الضروري دراسة كل حالة على حدة بالإشارة إلى مرجعيتها التاريخية والثقافة غير اليهودية .

٤- الولاء اليهودي المزدوج،

الولاء اليهودي المزدوج مصطلح يستخدمه المعادون لليهود والصهيانية الذين ينطلقون من الإيمان بأن اليهود لا يدينون بالولاء إلا لوطنهم القومي ومصالحهم اليهودية، لأنهم لا جذور لهم في مجتمعاتهم ولا يتمون إليها انتماء حقيقياً فاليهود شعب عضوي مرتبط بأرضه، لذلك فهم دائماً موزعون الولاء يمارسون إحساساً عميقاً بازدواج الولاء .

وقد أكد الزعماء والمفكرون النازيون أثناء محاكمات نورمبرج الواحد تلو الآخر أنهم تعرفوا إلى اليهود واليهودية والمسألة اليهودية من خلال الكتابات الصهيونية التي تحدثت عن عدم انتماء اليهود إلى أوطانهم الواقعة وعدم ولائهم لها، وتنطلق التشريعات النازية من هذا الفهم ومن تصور أن اليهود لا ينتمون إلى الوطن القومي الألماني إذ إن لكل شعب عضوي وطنه . وفي الوقت الحاضر يسوق أعداء اليهود دليلاً على قولتهم هذه بالإشارة إلى قرائن عدة مثل كمية الأموال التي ترسل إلى إسرائيل من أعضاء الجماعات اليهودية في العالم، وتحديد هذه الجماعات اليهودية لمواقفها السياسية بطريقة تتفق ومصالح إسرائيل، ووقوف كثير من المفكرين اليهود الليبراليين والثوريين ضد حرب فرنسا في الجزائر وحرب الولايات المتحدة في فيتنام في الوقت الذي يؤيدون فيه إسرائيل في حروبها العدوانية ضد العرب .

ولا يمكن الحديث عن ولاء يهودي محدد ومطلق فولاء أعضاء الجماعات اليهودية يتحدد بحسب مركب تاريخي طبقي إنساني أخلاقي، كما لا يمكن تحديد كيفية تصرف أعضاء الجماعات اليهودية مسبقاً وكأنهم كائنات بسيطة تعيش بمعزل عن التاريخ الإنساني . وتدل تواريخ أعضاء الجماعات اليهودية على أن ازدواج الولاء ليس سمة أساسية أو لصيقة بهم وعلى أنهم في كثير من الأحيان أخلصوا لأوطانهم التي يعيشون في كنفها وانتموا إليها انتماء كاملاً واندمجوا فيها وتمثلوا قيمها واستبقوا تماماً وعند أيام النهجير البابلي، حيث ظهرت أول جماعة يهودية خارج فلسطين، طورت الشريعة اليهودية مفهوم (شريعة الدولة هي الشريعة) الأمر الذي يحدد ولاء أعضاء الجماعة بشكل

صارم باعتبارهم جماعة بشرية لا تدبّن بالولاء إلا لقوانين الدولة التي يعيشون في كنفها . وقد التزم معظم أعضاء الجماعات اليهودية بهذا المفهوم عبر التاريخ الإنساني شأنهم في هذا شأن كثير من البشر من أعضاء الأقليات والأغلبية، وعلى كل حال لم يكن هناك احتمال لازدواج الولاء لعدم وجود حكومة أو دولة يهودية يدين لها اليهودي بالولاء . وبتحول أعضاء الجماعات اليهودية إلى جماعة وظيفية وسيطة داخل التشكيل الحضاري الغربي منذ العصور الوسطى وحتى الثورة الفرنسية توجه ولاء اليهودي إلى جماعته أساساً ثم إلى الطبقة الحاكمة التي تحمي هذه الجماعة وتضمن بقاءها، وهذه سمة أساسية تسم مثل هذه الجماعات وليست مقصورة على الجماعات الوظيفية اليهودية، فنجد أن الصينيين في الفلبين والعرب في بعض البلاد الأفريقية وإندونيسيا يندرجون تحت هذا النمط . وعلى كل، لم تكن مفاهيم الوطن والولاء القومي له واضحة أو متبلورة حتى نهايات القرن الثامن عشر وظهور الفكر القومي .

وقد طرحت قضية الولاء في عصر التنوير في أوروبا حينما وصف اليهود بأنهم «دولة داخل دولة» بسبب خصوصيتهم وانعزاليتهم الحقيقية أو الوهمية، وقد طلب إلى أعضاء الجماعات اليهودية وكذلك إلى الأقليات الإثنية والدينية كافة أن يدينوا بالولاء للدولة القومية وحدها وأن يرفضوا أية ولاءات أخرى . وبالفعل كان اليهود من أكثر العناصر ترحيباً بهذه الدعوة فاندمجوا في مجتمعاتهم بنسبة عالية كلما سُنحت لهم الفرصة، ولم يعرقل هذه العملية سوى تعثر التحديث سواء في روسيا أو في ألمانيا وهي المجتمعات التي طرحت تصوراً عضوياً لفكرة الولاء .

وقد كانت حادثة بولارد ترجمة عملية لنظرة الصهيانية لأعضاء الجماعات اليهودية، ففقد قامت المخابرات الإسرائيلية بتجنيده باعتباره أنه مزدوج الولاء، ولكن أعضاء الجماعة اليهودية في الولايات المتحدة رفضوا هذا التعريف وأكدوا أن ولاءهم للولايات المتحدة أولاً وأخيراً واحتجوا على سلوك إسرائيل . ولكن حادثة بولارد ليست سوى جزء من نمط عام، إذ فامت الحركة الصهيونية من قبل بتجنيده بعض يهود البلاد العربية للتجنس ضمن قسم خاص أسس لهم في الوكالة اليهودية قبل عام ١٩٤٨، كما أن حادثة لافون تبين أن المخابرات الإسرائيلية قامت بتجنيده بعض يهود مصر للتجنس لصالح الدولة الصهيونية .

ولا شك في أن هذا الوضع يخلق كثيراً من المشكلات لليهود في العالم، وقد تنبه سير إدوين مونتاجو العضو اليهودي الوحيد في الوزارة البريطانية التي أصدرت وعد بلفور إلى

هذا البعد، حيث احتج على إصدار هذا الوعد لأن الاتهام بازواج الولاء بحسب رأيه اكتسب لأول مرة أساساً موضوعياً. وتحاول الصهيونية التوطينية التغلب على هذا الوضع الذي بسبب الحرج لأعضاء الجماعات اليهودية بأن تعود إلى الصيغة الصهيونية الإثنية التي ترى أن اليهود ينتمون سياسياً إلى الوطن الذي يعيشون فيه، مع أنهم من ناحية القيم الدينية والثقافة والروحية ينتمون إلى مركزهم الروحي أو الإثني في إسرائيل. وبحاول الصهاينة في الولايات المتحدة أن يذيبوا ازدواج الولاء داخل النمط الأمريكي العام بحيث تصبح علاقة الأمريكي اليهودي بإسرائيل مثل علاقة الأمريكي الإيطالي بإيطاليا، وبالتالي يصبح لليهودي وطنان فوميان: الأول هو مسقط الرأس الذي هاجر منه، والثاني هو البلد الذي هاجر إليه.

الفصل الثامن

شعب يهودي أم جماعات يهودية؟

بحاول الصهاينة أن يفرضوا مفهوم الوحدة اليهودية على واقع أعضاء الجماعات اليهودية وتواريخهم وانتماءاتهم الشتى، وهذا ما يفعله أيضاً المعادون لليهود واليهودية، وفي هذا الفصل سنين كيف أن مصطلحاً بسيطاً مثل «اليهود» مصطلح خلافى يخفى تحيزات مختلفة، وكيف أن الرؤية الصهيونية للتاريخ تحاول أن تفرض مفهوم «الوحدة» على تواريخ الجماعات اليهودية. وقد نجح الصهاينة في ترسيخ مفهوم «الوحدة اليهودية» في وجدان معظم الباحثين بحيث أصبحوا يتصورون أن مصطلح «يهودي» (بشكل عام ومطلق) مصطلح محدد المعنى وبرغم أن كلمة يهودي هي من أكثر الدوال إشكالية رغم بساطتها. فكلمة «يهودي» يمكن أن تستخدم للإشارة إلى العبرانيين القدامى باعتبارهم جماعة عرقية أو إثنية (قوم) أو باعتبارهم جماعة دينية (شعب مختار) كما تستخدم الكلمة للإشارة إلى اليهود الحاخاميين والفرائين والسامريين ويهود الصين وإثيوبيا.

ويشار إلى اليهود باعتبارهم شعباً مقدساً في التراثين الدينيين المسيحي واليهودي. وبعد ظهور العلمانية أصبحوا شعباً عضوياً يشار إليهم بوصفهم «الشعب اليهودي»، أو بالمعنى اللاديني مجرد «اليهود» (بالإنجليزية: Jewry) ويشار إلى السفارد والإسكناز والصابرا ويهود الولايات المتحدة على أنهم يهود، وتزداد الأمور اختلاطاً حينما يستخدم الدال يهودي للإشارة إلى يهود العالم وإلى صهاينة العالم والمستوطنين الصهاينة في إسرائيل. ولعل المصدر الأساسي لهذا الخلط هو التراث الإنجيلي الذي يتحدث دائماً عن اليهود ككل باعتبارهم الشعب، وهي طريقة للرؤية ورثها العالم الغربي ككل، ولذا نجد أن المحايدين العلميين والمعادين لليهود والصهاينة المتحيزين كلهم يتحدثون عن اليهود ككل.

وغني عن القول إن استخدام الدال يهودي بهذه الطريقة يجعله عديم الفائدة، إذ يشير إلى حقل دلالي متضارب ومدلولات مختلفة. ولنحاول في بقية هذا الفصل أن نحدد الحقل الدلالي لبعض المصطلحات السائدة وأن نفتتح مصطلحات جديدة لتحل محل مصطلح «يهودي».

وتوجد عدة مصطلحات تُستخدم للإشارة إلى اليهود سنحاول تعريف حقلها الدلالي:

١- اليهود بوصفهم كلاً متماسكاً:

«اليهود بوصفهم كلاً متماسكاً» هي ترجمتنا للكلمة الإنجليزية «جوري Jewry»، والتي كانت تستخدم أصلاً للإشارة إلى الجيتو أو الشارع أو الحى الذي يسكنه اليهود، وهي تشير إلى اليهود من حيث هم كل متماسك لا من حيث هم جماعات شني لكل منها انماؤها العرفي أو الإثني أو الحضاري ونضم في صفوفها أعضاء يهوداً لكل طموحاته وتصورات الخاصة به. والكلمة تفترض أن هناك علاقة عضوية بين أعضاء الجماعات اليهودية في العالم، وأنهم يخضعون للحركات التاريخية نفسها التي نجب الانتماءات المختلفة والتناقضات الكامنة والظاهرة، وتوجد كلمات مماثلة في اللغات الأوروبية الأخرى مثل جوفيري Juiverie الفرنسية وجويديتشا Guidecca الإيطالية.

ويحذ الصهاينة استخدام هذا المصطلح لأنه يعبر عن رؤيتهم وغودجهم التفسيري، وهذا المصطلح لا يختلف كثيراً في تضميناته عن مصطلحات مثل «الشعب اليهودي» أو «الشعب العضوي» فهي جميعاً تشير إلى كل عضوي متماسك.

٢- الشعب اليهودي:

«الشعب اليهودي» عبارة تفترض أن اليهود شعب واحد بالمعنى القومي أو العرفي للكلمة، كما تفترض أن لديهم قوميتهم اليهودية المستقلة وهو أمر يتناقض مع الواقع التاريخي كما بنا في تحليلنا المصطلحي.

٣- الشعب:

«الشعب» كلمة تتواتر في الأدبيات الدينية اليهودية والمسيحية وفي الدراسات الدنيوية أيضاً. ويختلف معنى الكلمة في السياق الدنيوي عنه في السياق الديني والتاريخي، فهي

في السياق الديني تعني «جماعة دينية» ترتبط بميثاق بينها وبين الإله وننتفي عنها صفة الشعب بعدم تنفيذها العهد، وهذا الشعب قد يرى نفسه شعباً مختاراً أو شعباً مقدساً أو أمة الروح أو الأمة المقدسة أو الشعب الأزلي أو المفضل على العالمين، ومن أسمائه «بنو إسرائيل» و«شعب إسرائيل». وترى الكنيسة المسيحية أن المسيحيين هم الشعب الحقيقي، وأن اليهود قد تحولوا إلى مجرد «شعب شاهد».

أما في السباق الدنيوي فالأمر أكثر تركيماً، حيث يعني «الشعب» مجموعة القبائل العبرانية التي تسلمت إلى كنعان ثم انحلت في المملكة العبرانية المتحدة ثم انفكت إلى مملكتين المملكة الشمالية والمملكة الجنوبية، وقد اعتبره اليونانيون والرومان «إثنوس»، أي قوماً بترأسهم رئيس القوم (إثنارخ) ثم تحولوا إلى جماعات يهودية مختلفة منتشرة. وفي العصر الحديث عاد الحديث بين الصهاينة عن «الشعب اليهودي» أو «الشعب العضوي» (فولك).

٤- الشعبان:

مصطلح صهيوني جديد يشير إلى كل من الشعب الفلسطيني والشعب الإسرائيلي أو اليهودي. وهذا المصطلح يتضمن شكلاً من أشكال الاعتراف بوجود شعب فلسطيني وبالتالي حقوق فلسطينية في أرض فلسطين (إرتس إسرائيل في المصطلح الصهيوني)، ولكنه يؤكد أيضاً وجود شعب يهودي حقوق في فلسطين المحتلة قبل عام ١٩٤٨، كما يتضمن المصطلح شكلاً من أشكال التكافؤ بين الفلسطينيين والمستوطنين الصهاينة وشكلاً من أشكال المساواة في الحقوق، وكأن الغزاة الصهاينة لا يختلفون عن السكان الأصليين، فمصطلح «الشعبان» يضيف شرعية على عملية الغزو الصهيوني.

٥- الجماعات اليهودية:

لكل ما تقدم نرى ضرورة استخدام مصطلح «الجماعات اليهودية» بدلاً من مصطلح «اليهود». ونحن نذهب إلى أن العبرانيين (والعبرانيين اليهود)، أي اليهود القدامى، كانوا يشكلون وحدة ثقافية وإثنية تتسم بقدر من التماسك والنجانس والوحدة، ولكن مع انتشار اليهود في أرجاء العالم في مجتمعات مختلفة لكل تقاليدها الحضارية والدينية ونواحيها تفاعل اليهود مع هذه التقاليد والنواحي وخضعوا لمؤثراتها شأنهم شأن كل الأقليات والبشر، وقد بدأت عملية الانتشار مع التهجير البابلي، ولكن وتبرتها

تصاعدت مع ظهور الحضارة الهلينية والرومانية، واكتملت عملية الانتشار والتفرق مع هدم الهيكل في عام ٧٠م على يد تيتوس وكذلك سقوط العبادة القربانية المركزية وأية سلطة دينية مركزية يهودية، وقد تحول اليهود نتيجة هذه العملية إلى جماعات مختلفة متفرقة غير متجانسة. ونحن نفضل استخدام مصطلح جماعات يهودية على مصطلح يهود، لأن المصطلح الأخير يؤكد التماسك والتجانس والوحدة حيث لا تماسك ولا تجانس ولا وحدة.

وإذا حاول الباحث أن يدرس أعضاء الجماعات اليهودية في القرنين العاشر والحادي عشر الميلاديين كيهود وحسب فإنه سيحاول دون شك رصد عناصر الوحدة بين هؤلاء اليهود. ومع أن هناك عناصر مشتركة قد تجمع بين هذه الجماعات فإنها ليست في أهمية العناصر غير المشتركة من الناحية التفسيرية والتصنيفية، ولعل الاستعراض التاريخي الجغرافي للجماعات اليهودية يوضح هذه النقطة. فقد كانت الجماعات اليهودية في كل أنحاء العالم توجد في القرنين العاشر والحادي عشر داخل عدة تشكيلات حضارية سياسية مستقلة وسمت كل جماعة بيسمها، فأصبح أعضاء الجماعات اليهودية في أوروبا أقتان بلاط وتجاراً ومرابيين داخل النظام الإقطاعي بل وبدعوا يواجهون مشكلة ظهور طبقات تجارية ومالية محلية، أما يهود العالم الإسلامي فلم يتسموا بتميز وظيفي حاد بل وشاركوا في الثورة التجارية التي ظهرت آنذاك وكانوا من الناحية الثقافية جزءاً لا يتجزأ من محيطهم الحضاري كما هو واضح في العصر الذهبي في الأندلس. ومن ناحية أخرى كانت أعداد من يهود فارس (وربما الهند) قد بدأت تستقر في الصين لأسباب تتصل بالحضارة الصينية (وهو تزايد الحاجة إلى المنسوجات الحريرية)، وكانت دولة يهود الخزر قد تبعثت بسبب صعود القوة السلافية الروسية وتنصرها، ولكنهم كانوا يشاركون في تأسيس المجر، وكان يهود الفلاشاه قد أصبحوا جزءاً من التشكيل الحضاري الأفريقي في إثيوبيا وكونوا قبيلتهم بل وملكتهم وانخرطوا في الحروب القبلية المختلفة. ولا يمكن لإطار واحد أن يشمل كل هذه الظواهر، ولفهم سلوك هذه الجماعات وحركتها ومصيرها لابد من العودة إلى التشكيلات الحضارية التاريخية التي كانوا يوجدون فيها لا إلى جوهر يهودي يتجاوز الزمان والمكان ويشكل وحدتها الجوهرية، أو إلى تاريخ يهودي يتطور حسب قوانينه الداخلية ويتطور اليهود في إطاره منعزلين عن تواريخ الجماعات التي يعيشون بين ظهرانيها.

وقد ازداد عدم التجانس بين الجماعات اليهودية بعد القرن الحادي عشر على المستويين

الديني والاجتماعي، حيث تعمق التوحيد في النسق الديني اليهودي في العالم الإسلامي بينما تعمق العنصر الحلولي الكموني في اليهودية الغربية وظهرت عناصر الثنوية والشرك مع هيمنة التراث القبالي. وفي حين كان يهود العالم الإسلامي يزدادون اندماجاً وتحضراً كان يهود العالم الغربي يزدادون انعزلاً وتخلفاً، ولكن مع الصعود الاقتصادي للعالم الغربي بعد الثورة التجارية والصناعية والرأسمالية تحول يهود الغرب تحولاً عميقاً ولعبوا دوراً في هذه العملية، التي لم تترك أي أثر في يهود الدولة العثمانية أو يهود كوشين في الهند على سبيل المثال.

وفي العصر الحديث نجد أن اليهود الأرثوذكس يكفرون الإصلاحيين والمحافظةين والتجديدين، ويوجد الآن فريق من اليهود المسيحيين الذين يؤمنون بالمسيح باعتباره الماشيح دون الاعتراف بألوهيته، كما أن غالبية يهود العالم إما ملحدون أو لأدريون أو غير مكترئين بالدين، ويهود الفلاشاه لا يعرفون التلمود ويتعبدون بالجزرية، مع أن التلمود يشكل العمود الفقري لليهودية الحاخامية (أي اليهودية الأرثوذكسية).

وكل جماعة يهودية لها مشاكلها الخاصة النابعة من وجودها داخل بناء تاريخي مستقل فيهود الفلاشاه يواجهون مشكلة المجاعات التي تحتاج أفريقيا في الآونة الأخيرة كما بدعوا يواجهون مشكلة التحديث في إسرائيل، أما يهود اليمن فيواجهون مشكلة عدم توافر المعلمين الدينيين والكتب الدينية بسبب انقطاع صلتهم بمراكز الدراسات الحاخامية في الغرب، كما يواجهون مشكلة أن اليمن بلد عربي في حالة صراع سياسي حاد مع دولة تسمي نفسها «الدولة اليهودية»، وهم يعانون أيضاً من التدخل الدائم من المنظمة الصهيونية التي تحاول «إنقاذهم» شاءوا أم أبوا. واليهود القراءون في إسرائيل يواجهون مشكلة وجودهم في مجتمع تسيطر عليه المؤسسة الحاخامية التي لا يعترفون بها وكذلك مشكلة تزايد معدلات العلمنة، أما القراءون في الاتحاد السوفيتي فيواجهون مشاكل مختلفة، ومشاكل كلا الفريقين تختلف عن تلك التي يواجهها اليهود القراءون في مصر أو في الولايات المتحدة، واليهود السامريون في نابلس يواجهون مشاكل فريدة باعتبارهم أصغر أقلية دينية في العالم لا تزال محتفظة بعبادتها القربانية المرتبطة بجبل جرزيم ومشاكل يهود جورجيا تختلف عن مشاكل يهود الكرماكي أو يهود أوكرانيا أو يهود بير وبيجان ويواجه يهود الولايات المتحدة مشاكل من بينها الخوف من الاندماج (الهولوكوست الصامت) نتيجة تقبل المجتمع لهم ونجاحهم فيه.

إن مشاكل الجماعات اليهودية متنوعة ونابعة من وجودها في مجتمعات مختلفة ذات مستويات مختلفة من التقدم والنخلف، ولكن استخدام اصطلاح يهود على إطلاقه لن يساعد كثيراً على التحليل والتفسير ومن هنا، نرى أن كلا من العقيدة اليهودية والهوية اليهودية هما في واقع الأمر عقائد وهويات تأخذ شكل تركيب تراكمي جيولوجي يحوي داخله طبقات غير متجانسة تعيش بعضها فوق بعض، وإذا ما أطلقنا على هذا اسم يهود ويهودية لكان في الأمر تعسف ولي لعنق الواقع لا يساعدان كثيراً على فهم الظاهرة ولذا فنحن نشير إلى العقائد وإلى الجماعات اليهودية بحيث تؤكد كلمة جماعات على استقلال كل جماعة وعلى خضوعها لحركات تاريخية وحضارية مختلفة.

عبري ويهودي وصهيوني وإسرائيلي

ثمّة عدم تجانس واضح بين أعضاء الجماعات اليهودية، ومع هذا يحاول الصهاينة أن يفرضوا رؤيتهم الاختزالية. وفي المقابل يجب ألا نسقط في هذه الاختزالية الصهيونية العنصرية وأن نظور هيكلًا مصطلحياً يبرز عدم التجانس، وستكون لمثل هذا الهيكل مقدرة تفسيرية عالية. وفيما يلي محاولة لتعريف بعض المصطلحات المتداولة في الخطاب الصهيوني بطريقة تبرز عدم التجانس.

١- عبري:

عبري هي أقدم التسميات التي تطلق على أعضاء الجماعات اليهودية، ويقال أيضاً «عبراني» وجمعها «عبرانيون». وهناك تسمية أخرى هي «بنو إسرائيل» أو «جماعة إسرائيل» أو «إسرائيلي»، ثم يأتي بعد ذلك لفظ «يهودي» للتعبير عن المسمى نفسه.

والكلمة ذات معانٍ ومدلولات عديدة، فيرى بعض الكتاب أن الكلمة ترادف كلمة «عبري» التي ترد في المدونات المصرية و«خابيرو» التي ترد في المدونات الأكادية، ولكن البعض الآخر يشكك في هذا الاشتقاق باعتبار أن كلمة «عبري» صفة تدل على النسب أو الانتماء لوجود ياء النسب في آخرها في حين أن كلمة «خابيرو» أو «حبيرو» لا تعني غير المزاولة والمرافقة.

ومن الآراء المطروحة أيضاً أن كلمة عبري مشتقة من «العبور» من عبارة «عبر النهر»: «فهرب هو وكل ما كان له وفام وعبر النهر وجعل وجهه نحو جبل جلعاد»

(تكوين ٢١/٣١). ويرى البعض أنه حين يقول الساميون «عبر النهر» دون ذكر اسم هذا النهر فإنهم يعنون نهر الفرات، والإشارة هنا إلى عبور يعقوب الفرات هارباً من أصهاره، ويرى بعض الباحثين أن عبور يعقوب النهر هو أساس اسم العبرانيين حيث يتسبون إلى من قام بهذا العبور أي يعقوب الذي سمي «إسرائيل».

وربما كان الاسم إشارة إلى جماعة قبلية إثنية كبيرة، ويظهر هذا الاستعمال في العلافه بين المصطلح «عبري» واسم «عابر» حفيد سام (تكوين ١٠/٢٤-٢٥، ١١/١٥-١٦) الذي تتسب إليه مجموعة كبيرة من الأنساب. ولكن أول شخص يشار إليه بأنه عبري هو إبراهيم (تكوين ١٤، ١٣) في سياق لا يدل على أن الإشارة إشارة إثنية وإنما إشارة تدل على الوضع الاجتماعي باعتباره غريباً أو أجنبياً لبست له أية حقون، وتفسير كلمة «عبري» في التوراة إلى العبرانيين أيضاً باعتبارهم غرباء.

وثمة رأي يذهب إلى أن العبرانيين كانوا غرباء في مصر مدة طويلة، وبالتالي ارتبط الاسم بهم وتحول من صفة لوضع اجتماعي إلى وصف لجماعة إثنية، ولذا توجد إشارات إلى يوسف على أنه غلام عبراني (تكوين ٤١/١٢)، كما توجد إشارة إلى النساء العبرانيات (خروج ١/١٩). ورغم أن الإشارة ذات طابع إثني واضح فإنها لم تفقد بعدها الاجتماعي تماماً. وفي سفر التكوين نجد إشارة إلى يوسف كعبد عبراني (١٨/٣٩) وهي إشارة ذات دلالة تخطط العنصرين الإثني والطبقي.

وترد كلمة «عبري» أحياناً مرادفة لكلمة «يهودي» على نحو ما جاء في سفر إرميا (٩/٣٤): «أن يطلق كل واحد عبده وكل واحد أمته، العبراني والعبرانية، حرين حتى لا يستعبدهما، أي أخويه اليهوديين أحد». كما كانت الكلمة مرادفة لكلمة «إسرائيلي» (خروج ١/٩-٤): «هكذا يقول الرب إله العبرانيين... ويميز الرب بين مواسي وإسرائيل ومواسي المصريين». وفي صمويل الأول (٩/٤)، يقول أحد الفلستيين: «تشدوا وكونوا رجالاً لثلاً تستعبدوا للعبرانيين»، وهو يتحدث عن جماعة إسرائيل.

وبفضل بعض الصهاينة العلمانيين أن استخدام كلمة عبري أو عبراني على استخدام كلمة «إسرائيلي» أو «يهودي»، باعتبار أن الكلمة تشير إلى العبرانيين قبل اعتناقهم اليهودية أي أن مصطلح «عبري» يؤكد الجانب العرقي على حساب الجانب الديني فيما يسمى «الفومية اليهودية».

✓ إسرائيل كلمة عبرية قديمة غامضة المعنى يمكن تقسيمها إلى «يسرا»، أي الذي يحترق أو يصارع، و«إيل»، وهو الأصل السامي لكلمة «إله». والكلمة تعني حرفياً «الذي يصارع الإله» أو «جندي الإله إيل». وفي كل التفسيرات معنيين أساسيين هما معنى الصراع والحرب ومعنى القداسة.

ومما يجدر ذكره أن كلمة «إسرائيل» وردت في الكتابات المصرية في عهد مريناح في عام ١٢٣٠ ق.م بوصفها اسماً لإحدى المدن أو ربما لبطن من بطون القبائل في جنوبي كنعان، ولعل هذا يدل على أن الكلمة كنعانية الأصل وأنها كانت ذات ارتباطات مقدسة بين سكان المنطقة آنئذ، وهناك نظرية تذهب إلى أنها كانت اسم بطن من بطون القبائل العبرانية.

وفد اكتسب يعقوب هذا الاسم بعد أن صارع الإله في حادثة غامضة لا يفهم مكنونها أو دلالتها «فبني يعقوب وحده وصارعه إنسان حتى طلوع الفجر ولما رأى أنه لا يقدر عليه ضرب حق فخذه فانخلع حق فخذه يعقوب في مصارعنه معه وقال أطلقني لأنه فد طلع الفجر فقال لا أطلقك إن لم تباركني فقال ما اسمك فقال يعقوب. فقال لا يدعى اسمك فيما بعد يعقوب بل بإسرائيل لأنك جاهدت مع الإله والناس وقدرت وسأل يعقوب وقال أخبرني باسمك فقال لماذا تسأل عن اسمي وباركه هناك» (تكوين ٣٢/٢٥-٢٩). والقصة متأثرة بعناصر الملحمة الأكادية، حيث يكتسب البطل بصراعه المادي مع الإله صفات نجعله فوق البشر أو نصف إله ونكسبه بانتصاره على الإله حق نصرة الإله له دائماً في علاقته مع الآخرين، وهذا الصراع مع الإله يشبه وقائع مماثلة في الأساطير اليونانية.

✓ وكلمة «إسرائيل» تشير أيضاً إلى نسل يعقوب، ثم أصبحت تشير إلى المملكة الشمالية إسرائيل قبل النهجبر الآشوري، ثم استخدمت الكلمة للإشارة إلى سكان المملكة الجنوبية، يهودا بعد سقوط مملكة إسرائيل إلى أن حلت كلمة «يهودي» محلها.

وللكلمة في دلالتها الاصطلاحية معنيان أساسيان: فهي تعني اليهود بوصفهم شعباً مقدساً وتعني فلسطين بوصفها أرضاً مقدسة، وهي ترد مضافة إلى كلمات أخرى مثل «عام إسرائيل» أي «شعب إسرائيل» و«بنو إسرائيل» أي «بنو إسرائيل» و«بيت إسرائيل» أي «بيت إسرائيل» و«كنيست إسرائيل» أي «مجمع إسرائيل» أو «جماعة إسرائيل». وقد

بعثت كلمة «إسرائيل» مرة أخرى في عصر الانعتاق في القرن التاسع عشر الميلادي، كما بعثت كلمة «عبراني» لأن كلمة «يهودي» كانت تحمل إيحاءات سلبية.

وفي العصر الحديث تستخدم عبارة «مدينة إسرائيل» العبرية للإشارة إلى الدولة الصهيونية وكلمة «إسرائيليين» للإشارة إلى أعضاء التجمع الاستيطاني الصهيوني في فلسطين. ولكننا إذا أردنا التفرفة فمن المستحسن أن نطلق كلمة إسرائيليين على سكان التجمع الاستيطاني الصهيوني في فلسطين وحدهم، وأن نسمي اليهود القدامى من حيث هم تجمع بشري له خصائص إثنية متميزة «عبرانيين» ومفرداها عبراني وأن نسميهم «جماعة إسرائيل» وأحياناً «الإسرائيليين» لنصفهم من حيث هم جماعة دينية، على أن تظل كلمة يهودي مصطلحاً يشير إلى كل من يعتنق اليهودية، وهي العقيدة التي اكتسبت ملامحها الرئيسية في القرن الأول قبل الميلاد، أما مصطلح «عبري» فيستخدم للإشارة إلى الناحيتين اللغوية والأدبية وحسب.

٣- بنو إسرائيل:

بنو إسرائيل عبارة ترد في القرآن الكريم (وفي كثير من الكتب الفقهية الإسلامية) للإشارة إلى اليهود، كما توجد كلمات أخرى مثل «أهل الكتاب» و«الكنانيون» و«أهل الذمة» و«الذميون» تشير إلى كل من اليهود والمسيحيين. وقد عرف النطاق الدلالي لكلمة «بنو إسرائيل» إسلامياً بشكل واضح ومحدد، فهي تشير إلى جماعة محددة الأوصاف يؤمن أصحابها بالإله والتوراة ومن ثم فإن هذا المصطلح لا ينطبق على غالبية يهود العالم في الوقت الحالي.

٤- يهودي:

كلمة «يهودي» كانت تشير إلى الشخص الذي يعتنق اليهودية، وقد ظهرت بعد الكلمتين الآخرين «عبراني» و«إسرائيل» أو عضو «جماعة إسرائيل». و«يهودي» كلمة عبرية مشتقة من يهودا، وهو اسم أحد أبناء يعقوب والذي سميت به إحدى قبائل العبرانيين الاثنتي عشرة.

والاسم مشتق من الأصل السامي القديم «ودي» التي تفيد الاعتراف والإقرار والجزاء مثل كلمة دية عند العرب، واكتسبت هذه المادة معنى الإفراق والاعتراف بالجميل. وقد

استوحت ليثة زوجة يعقوب اسم ابنها الرابع من هذا المعنى «هذه المرة أحمد الرب لذلك دعت اسمه يهودا» (تكوين ٢٩/٣٥). فكلمة «يهوه» تعني الرب و«دي» تعني الشكر ومنهما «يهودي».

وكانت الكلمة ذات دلالة جغرافية تاريخية في بادئ الأمر، إذ كانت تشير إلى سكان المملكة الجنوبية (يهودا) وحسب، ولكن دلالتها اتسعت لتشمل اليهود كافة خصوصاً بعد انصهار سكان المملكة الشمالية (يسرائيل) بعد التهجير الآشوري، واختفائهم من مسرح التاريخ واستمرار مملكة يهودا قرنين من الزمان.

وهكذا أصبحت كلمة «يهودي» علماً على كل من يعتنق اليهودية في أي زمان ومكان بغض النظر عن انتمائه العرقي أو الجغرافي. ومن هنا، فإن فيلون السكندري يهودي وموسى بن ميمون العربي يهودي، ولكن المسألة ليست بهذه البساطة، فكلمة «يهودي» متسعة الدلالة تختلف دلالتها باختلاف الزمان والمكان.

ومع أن الشرع اليهودي قد عرف اليهودي بأنه من وكَّد لأم يهودية أو تهود، فإن الشرع الإسلامي لم يقبل في جميع مراحل التاريخ بهذا التعريف العرقي، فكان يعرف اليهودي تعريفاً دينياً وحسب، أي أنه عرفه بأنه من يعتنق اليهودية سواء كان من الأحكاميين أو القرائين أو السامريين. وثمة اختلاف جوهري بين التعريفين، فأحدهما عقائدي محض والآخر ديني عرقي وبالتالي تنشأ مشكلة من هو اليهودي وهل اليهودي (أي من وكَّد لأم يهودية بغض النظر عن عقيدته) هو الذي يعتقد أنه كذلك من منظور يهودي أم أنه اليهودي الذي نسميه نحن كذلك انطلاقاً من التعريف الإسلامي (أي من يؤمن باليهودية)؟ وبطبيعة الحال فإن المسلم غير ملزم بالتعريف اليهودي أو العلماني لليهودي، فهو ملزم بالتعريف الإسلامي وحسب؟

أما في العالم الغربي فقد مرت الكلمة بعدة تطورات دلالية، ففي العالم الهيليني والدولة الرومانية كانت كلمة يهودي تشير إلى الفرد في الإنثوس أي القوم اليهودي، وكانت مسألة العقيدة ثانوية وفي العصور الوسطى في الغرب حتى القرن الحادي عشر الميلادي أصبحت كلمة يهودي تعني الانتماء إلى الجماعة اليهودية، كما كانت مرادفة لكلمة تاجر، وبعد القرن الحادي عشر الميلادي أصبحت كلمة «يهودي» مرادفة لكلمة «مرايبي». ولم تتخلص اللغات الأوروبية تماماً من تلك التضمينات التي كانت تحمل كلمة يهودي معني قدسياً مثل «بخيل» أو «غير شريف» أو «عبد للمال» وغير ذلك من المعاني

التي ارتبطت بأعضاء الجماعات اليهودية نظراً لاضطلاعهم بدور الجماعة الوظيفية الوسيطة التي هي محط كراهية أعضاء المجتمع المضيق. وهذا ما كان يعنيه ماركس حينما تحدث عن انتشار العلاقات الإنتاجية الرأسمالية في المجتمع بوصفه تهويد المجتمع. ويساوي الفكر الاشتراكي الغربي، خصوصاً كتابات فورييه، بين اليهودي والمرايبي وفي اللغة الإنجليزية ارتبطت الكلمة باسم يهودا Judas الإسقريوطي الذي باع المسيح بحفنة قطع من الفضة.

ولذا، أسقط بعض اليهود في القرن التاسع عشر الميلادي مصطلح «يهودي» واستخدموا مصطلحات مثل «عبراني» و«إسرائيلي» و«موسوي» حتى أصبحت كلها مترادفة، ولكن حدث تراجع عن ذلك بعد الحرب العالمية الثانية وأصبح مصطلح يهودي أكثر شيوعاً. وكثير من المعاجم الأوروبية لا تورد الآن المعاني القديمة لكلمة «يهودي»، بل وتوصي بعدم استخدامها. ويلاحظ أن كلمة «يهودي» بدأت منذ القرن التاسع عشر الميلادي تحمل إحياءات بالقداسة مع بعث أسطورة اليهودي التائه وإعطائها مضمونا إيجابياً.

ومع ظهور حركة التنوير وضعف اليهودية الحاخامية، ترك كثير من اليهود عقيدتهم الدينية واستمروا في تسمية أنفسهم «يهوداً»، وهذا ما يطلق عليه اسم «اليهودي غير اليهودي»، وبين هؤلاء نجد اليهودي الملحد واليهودي العلماني و«اليهودي الإنثي» ممن نطلق عليهم نحن اسم «اليهود الجدد». وغني عن القول أنه حينما كان مصطلح «يهودي» يستخدم للإشارة إلى هؤلاء فإن محيطه الدلالي كان يختلف تماماً عن محيطه الدلالي حتى أوائل القرن التاسع عشر الميلادي، حيث كان الانتماء اليهودي يعني الإيمان بالعقيدة اليهودية، أما هؤلاء فإنهم لا يتبعون تعاليم دينهم بل ويرفضها بعضهم تماماً ويسمي نفسه يهودياً استناداً إلى ما يتصور أنه موروثة الثقافي. ويوجد الآن تعريفان لليهودي أحدهما ديني يعتمد الشريعة ويأخذ به نحو ٦١٪ من يهود العالم والآخر علماني ويأخذ به نحو ١٨٪ والباقيون مترددون متضاربون في الرأي، فإن شعر أحدهم في قرارة نفسه بأنه يهودي فإنه يمكن اعتباره يهودياً.

وقد حاول جان بول سارتر تعريف «اليهودي» فأخذ بهذا التعريف الذاتي وقال إن اليهودي يكون يهودياً أصيلاً حينما يصبح واعياً بحالته كيهودي ويشعر بالنضام مع سائر اليهود، ولكن سارتر نفسه كان قد عرف اليهودي من قبل بأنه من يراه الأغيار كذلك. وفي كلتا الحالتين لا يوجد معيار موضوعي للتعريف وقد انتهى به الأمر إلى القول بأن

اليهودي هو رجل يبحث عن هويته، وهذا ليس بتعريف أيضاً وإنما إشارة إلى حالة عقلية. وقد علق أحد المثقفين الفرنسيين على الوضع قائلاً: «إنني مثل جميع اليهود الفرنسيين، فأنا يهودي من الناحية الخيالية ولكنني فرنسي من الناحية الفعلية».

ويمكن القول بأن كلمة «يهودي» في الوقت الحالي لها معنيان:

١ - يهودي بالمعنى الديني الإثني.

٢ - يهودي بالمعنى الإثني المحض.

فالكلمة إذن تشير إلى الكتل اليهودية الثلاث الأساسية، وهي الإشكناز والسفارد ويهود العالم الإسلامي، وإلى الجماعات اليهودية الأخرى التي انفصلت عن الكتل الثلاث الكبرى مثل الفلاشا و يهود الهند. وهي تشير أيضاً إلى اليهود من شتي الفرق التي نشأت في العالم الغربي، أي الإصلاحيين والمحافظين والأرثوذكس والتجديدين حتى لو كفر أعضاء هذه الفرق بعضهم بعضاً. ويستخدم المصطلح للإشارة إلى المستوطنين الصهاينة مع أن مسألة من هو اليهودي لا تزال دون إجابة داخل الدولة الصهيونية، أي أنها كلمة ذات مجال دلالي مختلط وغير محدد.

وغني عن البيان أن مصطلح صهيوني لا علاقة له بمصطلح «يهودي»، فليس كل اليهود صهاينة وليس كل الصهاينة يهوداً، وهناك صهاينة مسلمون وصهاينة مسيحيون وصهاينة بوذيون وصهاينة لا دين لهم ولا ملة.

٥. صهيوني:

«الصهيوني» هو من يؤمن بالعقيدة الصهيونية (إما في شكلها الاستيطاني أو في صورتها الوطنية). ولذا فإن هناك اختلافاً عميقاً بين الصهيوني واليهودي، وبينهما من جهة وبين الإسرائيلي من جهة أخرى، فليس كل يهودي صهيوني وليس كل صهيوني يهودي.

٦. إسرائيلي:

«الإسرائيلي» هو مواطن الدولة الصهيونية، وهو يختلف عن «الإسرائيلي» أو عضو «جماعة إسرائيل»، وهم العبرانيون كجماعة دينية. وليس كل الإسرائيلي صهاينة تماماً،

كما أن كل الصهاينة ليسوا إسرائيليون، ولا يوجد أي ترادف بين إسرائيلي ويهودي بل إن هناك إسرائيليين كثيرين يرفضون العقيدة اليهودية.

هوية أم هويات يهودية؟

في محاولة فرض الواحدة على واقع الجماعات اليهودية يفترض الصهاينة وجود هوية يهودية واحدة، ولكن لو قمنا بتفكيك هذا المصطلح فسنتكشف التحيزات الصهيونية الكامنة التي تتنافى مع الواقع التاريخي.

١. الشخصية أو الهوية اليهودية:

مصطلح «الشخصية» في اللغة العربية مأخوذ من لفظ «شخص» ويعني مجموعة الصفات التي تميز هذا الشخص. أما كلمة «هوية» فهي اسم منقول من المصدر الصناعي «هوية» المأخوذ من كلمة «هو»، وتعني مجموعة الصفات الجوهرية والثابتة في الأشياء والأحياء.

ويشكل استخدام مصطلحات مثل «شخصية يهودية» و«هوية يهودية» تبنياً غير واع للنماذج التفسيرية الاختزالية الصهيونية والمعادية لليهود التي تفترض وجود طبيعة يهودية ثابتة وعرقية يهودية وجريمة يهودية ووجود سمات أساسية للشخصية اليهودية. فهي من منظور المعادين لليهود شخصية متأمرة عدوانية استغلالية ومنحلة وهي كذلك شخصية تجارية بطبعها، أما الصهاينة فينسبون إلى هذه الشخصية اليهودية المستقلة سمات إيجابية، فاليهودي يتسم بالإبداع والمقدرة على الانسلاخ من مجتمع الأغيار، وهو يدافع بشراسة عن نفسه ضد العنف لكنه لا يرتكب العنف أبداً ضد الآخرين وهكذا. ومن السمات الأخرى التي تنسب إلى الشخصية اليهودية حبها للنكتة ومقدرتها النقدية أو حسها النقدي ويؤسس الصهاينة نظريتهم في القومية اليهودية والشعب اليهودي انطلاقاً من تأكيد وجود هذه الشخصية اليهودية.

وإذا اخترنا النموذج الكامن وراء مقولات مثل «الشخصية» أو «الهوية اليهودية» الثابتة الواحدة فسنتكشف مدى قصوره. فأعضاء الجماعات اليهودية ليسوا تجاراً بطبعهم، إذ عمل العبرانيون بالزراعة في فلسطين، كما كان منهم الجنود المرتزقة في الإمبراطوريتين اليونانية والرومانية، ومعظمهم الآن من المهنيين في الغرب. وهم ليسوا

متأمرين بطبعهم بل وسفط منهم ضحاجاً للتأمر، لكن هذا لا يمنع وجود متأمرين وتجار بينهم، وهم ليسوا منحلين في كل زمان ومكان إذ كانت هناك أزمته وأمكنة استمسك فيها أعضاء الجماعات اليهودية بأهداب الفضيلة ولم تعرف بينهم ظواهر مثل ظاهرة الأطفال غير الشرعيين.

وهناك خلل يتمثل في الحديث عن اليهود بشكل مجرد، فمن يود أن ينسب العبقريّة إلى الهوية أو الشخصية اليهودية سيجد قرائن على ذلك في مكان وزمان معينين، ومن يود أن ينسب إليهم التآمرية سيجد أيضاً قرائن على ذلك في مكان وزمان آخرين، ثم ينم تعميم الجزء على الكل. وهذا ما يقوم به الصهاينة عن وعي أو عن غير وعي حينما يتحدثون عن الشخصية اليهودية أو عن الهوية اليهودية.

٢- الهويات اليهودية بوصفها تركيباً جيولوجياً تراكمياً،

يمكننا القول إن الهويات اليهودية تشكل أيضاً تركيباً جيولوجياً تراكمياً، ولكنه لم يكن ملحوظاً بسبب انفصال أعضاء الجماعات اليهودية ووجودهم في أماكن متفرقة من العالم. فاليهود اليديشية نتاج مجتمعاتهم وكذا يهود اليمن ويهود فرنسا وهكذا، ومع ذلك كان يشار إليهم جميعاً باسم «الشعب اليهودي» مع افتراض وجود وحدة ما دون أن يختبر أحد مدى صدق هذه المفولة، ولكنها حين وضعت موضع الاختبار ظهرت الخاصية الجيولوجية التراكمية وتفجرت قضية من هو اليهودي تعبيراً عن اكتشاف أن ما يسمى «الهوية اليهودية» ليس كلاً يتسم بقدر من النجاس وإنما هي في واقع الأمر تركيب جيولوجي تراكمي مكون من عدة عناصر مستقلة متعايشة جنباً إلى جنب دون أن تخرج أو حتى تتفاعل. وقد أظهرت كل من أمريكا اللاتينية ومجتمعات وجبال القوقاز هذه الخاصية الجيولوجية التراكمية في الهويات اليهودية بشكل واضح.

ومن ثم، فلا بد من نموذج تفسيري أقل عمومية يمكنه أن يصف المتغيرات التاريخية والثقافية والدينية التي دخلت على هذه الهوية وحولتها إلى هويات مختلفة، ولذلك ننحدث بصيغة الجمع فنشير إلى «الهويات اليهودية» (كما ننحدث عن «أعضاء الجماعات اليهودية»)، فهو مصطلح يعبر عن نموذج أكثر تركيبية ومن ثم أكثر تفسيرية لواقع أعضاء الجماعات اليهودية يؤكد استقلالهم النسبي عن محيطهم دون أن ينسبهم إلى ناريج يهودي عالمي أو جوهر ثابت بل ينسبهم إلى مجتمعاتهم وحسب، ومن هنا محاولتنا فهم هذه الهويات لا من خلال العودة إلى ما يسمى «الناريج اليهودي» أو العودة إلى كتب اليهود

المقدسة أو شبه المقدسة أو إلى بروتوكولات حكماء صهيون، وإنما بالعودة إلى التشكيلات الحضارية والتاريخية المختلفة التي ينتمي إليها أعضاء الجماعات اليهودية والتي تفاعلوا معها وأثروا فيها وتأثروا بها، وإن كانت درجة تأثيرهم تضوق كثيراً درجة تأثيرهم كما هو الحال عادة مع أعضاء الأقليات، فهناك هوية بابلية يهودية وأخرى فارسية يهودية وثالثة أمريكية يهودية ورابعة عربية يهودية.

ولكن نموذجنا التفسيري لا يهمل البعد اليهودي في بناء هذه الهويات، فالدين اليهودي (بخاصته الجيولوجية التراكمية) عنصر أساسي فيها، كما أن الرؤية الدينية بعد حيوي ومهم، وكل ما نفعله أننا لا نجرده وإنما نراه في تفاعله مع الأبعاد الحضارية الأخرى كما أننا لا نرى أن له مركزية نفسيرية، ولذا فنحن لا ننحدث عن «هوية يهودية» عامة مطلقة ولا ننحدث عن غياب أية هوية يهودية وإنما نتحدث عن هويات يهودية منعينة متنوعة.

والفكر الصهيوني يصدر عن نموذج اختزالي ينكر واقع الجماعات اليهودية الحضاري الفلسفائي الجيولوجي التراكمي ويطرح فكرة الهوية اليهودية العالمية الواحدة، وتتم عملية تسمية الواقع وتصنيفه من هذا المنظور، ومن ثم فإن هناك مصطلحات مثل «يهود الدياسبورا» و«يهود المنفى» و«الشعب اليهودي» وهي جميعاً تفترض وحدة اليهود وتجانسهم. ولكن حين يصل أصحاب هذه الهويات إلى إسرائيل ينضح للجميع أنهم ليسوا مجرد يهود، إذ يصبحون مرة أخرى مصريين ومغاربة وروساً وتحدد مكانتهم الاجتماعية بحسب ذلك، ولذا ينكر كثير من المغاربة هويتهم العربية ويصرّون على أنهم فرنسيون وليسوا يهوداً وحسب! وكذلك فإن يهود العالم العربي الذين تم تهجيرهم باعتبارهم يهوداً بشكل عام يصبحون مرة أخرى يهوداً شرقيين يقيمون في آخر درجات السلم الاجتماعي الإسرائيلي، كما يصبح يهود روسيا إشكنازاً أو غربيين ويعطون المنح والقروض وأفخر المنازل ثم يشغلون قمة السلم الاجتماعي، ومن هنا تظهر الهويات اليهودية المختلفة وهو ما يؤدي إلى طرح قضية «الهوية اليهودية» على بساط البحث.

٣- عقيدة أم عقائد يهودية؟

لننسخ الدين اليهودي سمات جوهرية مقصورة عليه تفصله عن العقائد التوحيدية الأخرى وتثير قضايا إشكالية عميقة ويمكن إيجاز بعض هذه السمات فيما يلي:

١ - تتميز اليهودية كنسق ديني بعدم نجانسها ، نظراً لظهورها في مرحلة متقدمة نسبياً من التاريخ ونظراً لاستبعادها كثيراً من العناصر الدينية والحضارية من سائر الحضارات التي وجدت فيها . فقد استوعبت الكثير من العناصر من الحضارات المصرية والآشورية ، ثم تأثرت تأثراً عميقاً بالإسلام والمسيحية ، وبخاصة بعد سقوط الهيكل واختفاء أي مركز ديني أو زمني لليهودية (أو اليهود) وقد تأثر مؤلفو التلمود وكتب الفبالاه بالعقائد الشعبية والخرافية ، وكل هذا جعل اليهودية تنسب التركيب الجبولوجي الذي تشكل من خلال تراكم عدة طبقات الواحدة فوق الأخرى .

٢ - نظراً لعدم النجانس ولاحتواء اليهودية على عناصر شتى نجد أن من الصعب تعريف هوية اليهودي ، فمن الممكن حسب الشريعة اليهودية أن يكون المرء ملحداً ويهودياً معاً في الوقت نفسه ، لأن الشريعة ترى أن اليهودي هو من وُلد لأم يهودية ، وهذا أمر لا يوجد في المسيحية أو الإسلام حيث تنتمي صفة الانتماء للدين إذا أنكر الإنسان وجود الإله حتى ولو ولد لأبوين مسيحيين أو مسلمين .

٣ - توجد تقاليد شفوية في كثير من العقائد والديانات ، ولكن اليهودية تنسب بأن نقابلها الشفوية أصبحت أكثر من مجرد تقاليد ، فقد أصبحت «شريعة شفوية» تعادل «الشريعة المكتوبة» في المنزلة بل ونفوق عليها وتجبها ، والنلمود هو كتاب الشريعة الشفوية وأصبح أكثر أهمية من النوراة (الشريعة المكتوبة) ، ولذا ، فاليهودية الحاخامية تسمى «اليهودية التلمودية» . ونحوي الشريعة الشفوية هذه كثيراً من العناصر المتناقضة مع ما جاء في الشريعة المكتوبة .

٤ - رغم أن العقيدة اليهودية تتضمن نزعة توحيدية قوية فإن معدلات الحلولية (أي حلول الخالي في مخلوفاته وتوحيده معها) أخذت تنصاعد داخلها ، حتى أصبحت الطبقة الحلولية (داخل التركيب الجبولوجي التراكمي اليهودي) أهم الطبقات طراً ، وانتهى الأمر بأن هيمنت الحلولية على العقيدة اليهودية فأصبحت عقيدة توحيدية اسماً لحلولية فعلاً .

٥ - مع تصاعد معدلات العلمنة في الغرب ظهرت مذاهب يهودية جديدة ، مثل اليهودية الإصلاحية والمحافظية والنجدبية ، لا تربطها رابط باليهودية الأرثوذكسية . فمعظم المذاهب الجديدة لا تنفذ كثيراً من الأوامر والنواهي التي بنص عليها الشرع اليهودي ، كما أنها لا تحرم ممارسات عديدة يحرمها الشرع اليهودي مثل الشذوذ الجنسي . وقد

انسعت الهوة بين المذاهب اليهودية الجديدة واليهودية الأرثوذكسية حتى أن بعض الحاخامات يذهب إلى أنه توجد يهوديتان لا يهودية واحدة .

٦ - استولت الصهيونية على العقيدة اليهودية تماماً بحيث خلفت في ذهن الكثيرين نرادفاً شبه كامل بين الصهيونية واليهودية ، رغم أن آباء الصهيونية الأوائل كانوا من الملاحدة ، وقد نجحت الصهيونية في تطويع خطاب حلولي مراوغ سمح بتجنييد اليهود الأرثوذكس .

الفصل التاسع

تاريخ يهودي أم تواريخ جماعات يهودية؟

تنبع رؤية الصهاينة للتاريخ من عنصرين أساسيين أحدهما عفاثي والآخر تاريخي، أولهما الحلولية اليهودية بكل ما نحوي من مزج بين العناصر المطلقة والنسبية وبكل ما تخلعه على الشعب اليهودي من مطلقية، وثانيهما التجربة التاريخية لليهود شرفي أوروبا كجماعة وظيفية. فقد ساهمت هذه التجربة في إعطاء ما يشبه الأساس الواقعي أو التاريخي للرؤية الصهيونية للتاريخ اليهودي أي باعتباره كياناً مستقلاً، وهذا كله أوهم المفكرين الصهاينة بأن لليهود تاريخهم اليهودي المستقل عن التاريخ العام الذي يحيط بهم. وقد أفرز هذا العديد من المصطلحات التي تخبيئ التحيز الصهيوني المحوري.

إشكالية التاريخ اليهودي

١- التاريخ اليهودي:

مصطلح «التاريخ اليهودي» بنوثر في الكتابات الصهيونية والغربية وفي الكتابات العربية المتأثرة بها، وهو مصطلح يفترض وجود تاريخ يهودي مستقل عن تواريخ الشعوب والأمم كافة، كما يفترض أن هذا التاريخ له مراحل التاريخية وفتراته المستقلة ومعدل نظوره الخاص بل وقوانينه الخاصة، وهو تاريخ يضم اليهود وحدهم بتفاعلات داخلية مع عدة عناصر مفصولة عنهم من أهمها دينهم وبعض الأشكال الاجتماعية الفريدة. ومفهوم التاريخ اليهودي مفهوم محوري تنفر عنه وتستند إليه مفاهيم الاستغلال اليهودي الأخرى ومعظم النماذج التي نستخدم لرصد وتفسير سلوك وواقع أعضاء الجماعات اليهودية.

ويضرب المصطلح بجذوره في التشكيل الحضاري الغربي، سواء في جانبه الديني أو في جانبه الاقتصادي. لقد جاء في العهد القديم أن الخالق «اختار الشعب».

وورثت المسيحية العهد القديم وجعلت منه أحد كتبها المقدسة، ثم ورثت الحضارة الغربية هذه الرؤية وأصبح الإنسان الغربي يعتبر اليهود ورثة العبرانيين القدامى. وقد تمت علمنة هذا المفهوم في العصر الحديث، فتحول اليهود من شعب يهودي مقدس له تاريخ يهودي مقدس إلى الشعب اليهودي المستقل صاحب التاريخ اليهودي المستقل.

ومما دعم إحساس الإنسان الغربي بوجود تاريخ يهودي مستقل اصطلاح اليهود بدور الجماعة الوظيفية (المالية أو الاستيطانية) في المجتمعات الغربية، ومثل هذه الجماعات ينم عزلها عن بقية المجتمع حتى تبدو وكأنها خاضعة لآليات وحركات تاريخية مستقلة، مع أنها في واقع الأمر جزء لا يتجزأ من المجتمع وخاضعة للآليات والحركات التاريخية نفسها التي يخضع لها هذا المجتمع، تصعد بصعوده ونهبط بهبوطه رغم استقلالها النسبي. وقد ظل دور الجماعة الوظيفية حكراً تقريباً على الجماعات اليهودية في العالم الغربي، وذلك على عكس الحضارات الشرقية حيث اضطلعت جماعات إثنية ودينية مختلفة من بينها اليهود بدور الجماعة الوظيفية.

وغني عن الذكر أن مفهوم التاريخ اليهودي مفهوم محوري في الفكر الغربي وفي إدراك الإنسان الغربي لليهود لكن المقدرة التفسيرية لهذا المفهوم ضعيفة تماماً، فهو مفهوم اخنزي بيسط إلى أقصى حد والإيمان بنموذج التاريخ اليهودي المستقل له نتائج السلبية لا من الناحية المعرفية وحسب وإنما من الناحية الإنسانية والأخلاقية كذلك.

أما من الناحية المعرفية، فإن رصد واقع الجماعات اليهودية وتفسيره من خلال نموذج التاريخ اليهودي ييسط هذا الواقع ويخنزله، كما بضخم جوانب ثانوية منه ويتجاهل عناصر أساسية فيه. ونموذج التاريخ اليهودي بما يفترضه من وحدة وتجانس يجعل المؤرخ يهمل كل عناصر عدم الوحدة وعدم التجانس التي تشكل الجانب الأكبر في مكونات واقع أعضاء الجماعات اليهودية، وهي عناصر تتصور أنها أهم من عناصر الوحدة والتجانس ولها قيمة تفسيرية ورصدية أعلى.

وإذا افترضنا جدلاً وجود تاريخ يهودي، فما أحداث هذا التاريخ؟ وهل تأتي الثورة الصناعية مثلاً ضمن أحداث هذا التاريخ أم أنها حدث ينتمي إلى التاريخ الغربي؟ والواقع

أننا نجد أن الثورة الصناعية حدث ضخم في التاريخ الغربي ترك أعمق الأثر في يهود العالم الغربي وأحدث انقلاباً في طرق حياتهم ورؤيتهم للكون في القرن التاسع عشر، أي بعد وقوعه بفترة وجيزة، لكننا نجد أيضاً أن هذا الانقلاب لم يحدث لهم باعتبارهم يهوداً وإنما باعتبارهم أقلية توجد داخل التشكيل الحضاري الغربي. ومن هنا فقد حدث هذا الانقلاب في طرق الحياة والرؤية للعالم أيضاً لأعضاء الأغلبية ولأعضاء الأقليات الأخرى الموجودة داخل المجتمعات الغربية، وفي الوقت نفسه لم يتأثر يهود العالم العربي بالثورة الصناعية بالدرجة نفسها لأن التشكيل الحضاري العربي كان بمنأى عن هذه الثورة الصناعية في بداية الأمر، لكن هذا التشكيل بدأ بعد حوالي قرن من الزمان يتأثر بالثورة الصناعية وبالتالي، حيث بدأ أثرها يمتد إلى معظم المجتمعات العربية بأغلبياتها وأغلياتها، أما يهود إثيوبيا مثلاً فلم يتأثروا بهذه الثورة إلا بشكل سطحي، لأن التشكيلة الاجتماعية الاقتصادية التي كانوا يعيشون في إطارها ظلت بمنأى عن تلك التحولات الكبرى التي ترتبت على أحداث الثورة، بل بقيت هذه التشكيلة ذات طابع قبلي حتى وقتنا الحاضر. وبعبارة أخرى فإن الآثار المترتبة للثورة الصناعية في أعضاء الجماعات اليهودية هي مسألة تتعلق بأثر الثورة الصناعية في كل جماعة يهودية على حدة، وترتبط أشد الارتباط بأثار هذه الثورة في المجتمعات التي تعيش في كنفها هذه الجماعات اليهودية.

وعلى هذا، فإن الإطار المرجعي للدراسة لا يمكن أن يكون التاريخ اليهودي، ولو جعل الباحث هذا التاريخ اليهودي مرجعيته لعجز حتماً عن تفسير كثير من عناصر النفاوت وعدم التجانس في هذا التاريخ ولاضطر إلى لي عنق الحقائق ليفسر سبب تأثر يهود لندن بالثورة الصناعية فور حدوثها وعدم تأثر بعض يهود إثيوبيا بها حتى الآن! أو اضطر إلى تفسير أحداث هذا التاريخ اليهودي الوهمي من خلال عناصر ثانوية أو وهمية، مثل رغبات اليهود وتطلعاتهم وتماسكهم ومدى اضطهاد الآخرين لهم أو عطفهم عليهم.

وإذا ما تركنا الجانب المعرفي، سواء من ناحية الرصد أو من ناحية التفسير، وانتقلنا إلى الجانب الأخلاقي والإنساني فسنكتشف أن نموذج التاريخ اليهودي المستقل يفترض وجود جوهر يهودي كامن يشكل ما يشبه النمط الفكري الجاهز لكل الأشكال التاريخية التي عاش في إطارها أعضاء الجماعات، حيث يتجاوز هذا الجوهر كل التحولات ويصبغها بصبغته وينحدي جميع الفوائن التاريخية المعروفة وينخذ اسم «الماضي اليهودي» أو «الاستمرار اليهودي» أو «روح اليهودية» أو «الشعب اليهودي الأزلي» أو «المستقبل

اليهودي». ومهمة المؤرخ، في هذا الإطار، هي البحث عن الجوهر اليهودي والروح اليهودية وكل ما يعبر عنهما منجهاً كل التفاصيل الأخرى، مما يجعل التاريخ اليهودي أمراً لا علفة له بالواقع الإنساني الديني: تاريخ يشبه البناء المصمت المغلق على نفسه ويعبر عن غمط أو أنماط محددة متكررة لا تتعدى حدود نخلي الجوهر اليهودي المطلق. وهذا النمط يأخذ الشكل التالي: منفى ثم عودة؛ المنفى هو الحدث الذي يقع لليهود، والعودة هي الفعل الذي بأنون به، وهذا التاريخ يبدأ عادة بالعبودية في مصر ثم يتم التغلغل في كنعان والاسنيلاء عليها وتأسيس المملكة العبرانية، ثم يتكرر النمط بالتهجير الآشوري والبابلي نلبه العودة من بابل حسب مرسوم فورش الذي يؤسس الهيكل ثم تأسيس الدولة الحشمونية، ثم يتكرر النمط مرة ثالثة بهدم الهيكل على بد نبوس وشتات اليهود وعجزهم بسبب عدم المشاركة في السلطة وغباب السيادة، وتصل حاة المنفى إلى قمينها في الإبادة النازية (الحدث الأكبر)، ثم نبدأ العودة من خلال تأسيس الحركة الصهيونية ثم تأسيس الدولة الصهيونية (الفعل الأكبر)، وبلي ذلك نجميع المنفين من كل البلاد. وهذا النمط يفترض دائماً نهاية (مسيحانية) للتاريخ تنوقف عندئذ الدورات ويخفي الجدل ويظهر الفردوس الأرضي.

ومثل هذا التصور للتاريخ بأناطه الهندسية المتكررة الرنية ونهايته الفاطعة لا يتنافى فقط مع الروح العلمية وإنما بننافي أيضاً مع الروح الإنسانية، فهو يستقط عن اليهودي صفة الإنسانية بإنكار نفاعله مع البيئة التي حوله يتأثر بها ويؤثر فيها، شأنه في هذا شأن كل أعضاء الجماعات الإثنية والدينية الأخرى. فالقوات الآشورية والبابلية لم تكن سحر الدويلتين العبرانيتين وحسب بل اكتسحت معظم الدويلات الآرامية وغيرها، كما أن أزمة النظام القبصري لم تنسب في مذابح لليهود وحسب بل كانت لها آثار سلبية عميقة في قطاعات كثيرة من البرجوازية الروسية وفي جماهير الشعوب الإسلامية وغيرها. ومن ثم فإن نموذج التاريخ اليهودي يسقط إنسانية اليهودي ويخلق عليه هالة أسطورية لا تاريخية، إذ تضعه خارج التاريخ الإنساني الفعلي.

لكل ما نقدم استبعدنا تماماً مصطلحات مثل التاريخ اليهودي والماضي اليهودي والفدر اليهودي والمصير اليهودي، وكذلك سائر المصطلحات التي نفترض وحدة التاريخ اليهودي بشكل مباشر مثل «الاستمرار اليهودي»، كما استبعدنا كل المصطلحات التي تفترض هذه الوحدة بشكل غير مباشر مثل «العبرية اليهودية» و«الجوهر اليهودي»، واستبدلنا بكل هذا مصطلحات نفترض التنوع وعدم النجانس مثل الجماعات اليهودية،

وهو مصطلح يفترض أن الجماعات اليهودية خاضعة للآليات التاريخية التي يخضع لها أعضاء المجتمعات التي يعيش في كنفها اليهود. وقد فصلنا تماماً بين التاريخ المقدس الذي ورد في العهد القديم والأحداث التاريخية التي وقعت للعبرانيين وللجماعات اليهودية من بعدهم، وفصلنا بين تاريخ اليهودية وتاريخ الجماعات اليهودية، ومن ثم فإننا لا نستخدم مصطلحات مثل «مرحلة الهيكل الأول» أو «هدم الهيكل» أو «الكومونولث الأول» أو «العصر النلموني» إلا في سياق الحديث عن التطورات الدينية، إذ إن كل هذه العبارات تشير إلى أحداث ذات دلالة دينية بالنسبة إلى الجماعات اليهودية ولكنها لا تصلح لتفسير المسار العام للتاريخ الديني والإنساني في كليته. ونحن بهذا نؤكد انتماء أعضاء الجماعات اليهودية إلى بني تاريخية متعددة حيث ينسني للدارس فهم سلوك أعضاء الجماعات فهماً مركباً أي باعتبارهم أشخاصاً حثيفيين وبشراً يتفاعلون مع العناصر التاريخية المشابكة المختلفة التي تحدد سلوكهم.

ونحن نرى أن نموذج التاريخ اليهودي هو النموذج الأساسي الكامن في موقف الحضارة الغربية تجاه اليهود، أي الجماعات اليهودية. فالتزعة الصهيونية في الحضارة الغربية تمنح اليهود مركزية وفداسة نابعة من افتراض وجود تاريخ يهودي مستقل يختلط في الأذهان بالتاريخ المقدس، كما أن معاداة اليهود هي الأخرى تعبیر عن أن اليهودي شخص له سماته الفريدة والمحددة وطبيعته الخاصة النابعة من انتمائه لتاريخ يهودي مستقل، ونقطة الانطلاق بالنسبة إلى كل من الصهيونية والنازية في موقفهما من اليهود هي افتراض وجود شعب يهودي له شخصية مستقلة وتاريخ مستقل، وفي تصور كل من بلفور وهتلر فإن المسألة اليهودية ناجمة عن وجود هذا الكيان اليهودي العضوي المستقل داخل الحضارة الغربية بدمرها وتدمره ولذا لا بد من التخلص منه إما عن طريق إرساله إلى فلسطين أو عن طريق إلقائه في أفران الغاز، فاليهودي حسب هذه الرؤية يجب أن يخرج من الحضارة الغربية.

٢- انتفاضة شميلنكي:

بعود ضعف القدرة التفسيرية لمصطلح «التاريخ اليهودي» إلى تحيزه الصهيوني الكامن، وينضح هذا أكثر ما يتضح في موقف المؤرخين الصهاينة من «انتفاضة شميلنكي»، وهي انتفاضة شعبية في أوكرانيا ضد الاقطاع الاستيطاني البولندي وفوات الاحتلال التي كانت نحميه وكل المؤسسات التي تنبعه (الكنيسة الكاثوليكية والوكلاء

اليهود). والانتفاضة من أهم الحوادث التاريخية التي أثرت في الجماعات اليهودية في شرق أوروبا، ولا تقل في أهميتها عن وعد بلفور أو الإبادة النازية لليهود. وانتفاضة شميلنكي، شأنها شأن وعد بلفور أو الإبادة النازية، لا يمكن فهمها إلا بالعودة إلى تاريخ العلاقة بين بولندا وأوكرانيا، وهو أمر لا علاقة له بما يُسمى «التاريخ اليهودي».

وفائد الانتفاضة هو بوجدان شمبلنكي (١٥٩٣ - ١٦٥٧) «أمان» (أي فائد) الفوزاق أو زعيمهم (الذي أصبح فيما بعد، فائداً لأوكرانيا بعد حصولها على الاستقلال، وداعية لتوحيدها مع روسيا).

وتعود أسباب الانتفاضة إلى عدة أسباب، من بينها ترأُّد الاستغلال الإقطاعي الواقع على الفلاحين الذين كانوا في واقع الأمر أقتاناً تقترب حالتهم من العبودية الكاملة، وخصوصاً أن النبلاء البولنديين لم تكن تربطهم علاقة إقطاعية حقبية بهذه الأرض، فالإقطاع البولندي في أوكرانيا كان إقطاعاً استيطانياً (وقد ضُمَّت أوكرانيا إلى بولندا في منتصف القرن السادس عشر)، وانصرف جل هم النبلاء البولنديين إلى تعميرها حتى ندر عائدات عليهم وبستولوا على ريعها. وكان اليهودي يقرض النبيل البولندي بضمان ضيعته وريعتها، ثم يتولى هو عملية إدارتها فيما يعرف باسم «نظام الأرندا»، الأمر الذي جعل كثيراً من اليهود يتحولون إلى ممثلين للنبلاء الإقطاعيين الغائبين في وارسو، فيقومون بنحصيل الضرائب الباهظة من الفلاحين ومنها ضريبة بدفعها الفلاحون الأرثوذكس لفنح باب الكنيسة لأداء الصلاة أو غيرها من العبادات. كما كانوا يقومون ببيع السلع التي كان يحتكرها النبلاء، مثل الملح والخمور، بأسعار مرفعة جداً. وكان اليهود منتشرين بين الفلاحين القوزاق والأوكرانيين في مدن صغيرة (شتنلات)، لا يحملون السلاح بل تقف إلى جوارهم فرق بولندية مسلحة لحمايتهم.

ومن الأسباب الأخرى التي أدت إلى نوتر الأوضاع وترديها فترة جفاف دامت عشرة أعوام، ازداد فيها الفلاحون فقراً وسخطاً. كما أن محاولات الكنيسة الكاثوليكية الدائمة، لفرض نفوذها على شرق أوروبا، زادت سخط الجماهير الأرثوذكسية. وقد بدأت تظهر عناصر تشد من أزر العناصر الشعبية الرافضة في أوكرانيا، من بينها ظهور القوة الروسية الأرثوذكسية في هذه الآونة، والحرب المستمرة بين ملك بولندا والنبلاء والتي أضعفت الطرفين، كما كانت جيوش السويدي تُهدد بولندا من الشمال. وتذكر الموسوعة اليهودية العالمية أن غرور اليهود وصلفهم كان عنصراً مساعداً على زيادة السخط والتوتر، وإن كان

من الأفضل الحديث عن طبيعة وضع اليهود كجماعة وظيفية وسبطة بين مطرقة النبلاء وسندان الأفنان، ذلك أن صلف أداة الاستغلال وحده ليس كافياً لإضرام نيران ثورة شعبية مستمرة.

ومما زاد من حدة الصراع وأوضح معالمه، ذلك التعارض الاجتماعي والديني والعرفي الكامل بين وضع الجماهير الفوزاقية والأوكرانية من جهة، ووضع النبلاء البولنديين ووكلائهم من جهة أخرى. فقد كانت هذه الجماهير أساساً جماهير فلاحية تنحدر الأوكرانية وتنتمي إلى الكنيسة الأرثوذكسية. وكان المستغل الحقيقي النبيل الإقطاعي البولندي الذي يتحدث البولندية ويتبع الكنيسة الرومانية الكاثوليكية، ولم يكن الوكيل اليهودي سوى أدانه في الاستغلال وسوط عذابه، ولكنه كان مع هذا المستغل المباشر المنعزل غاماً عن الجماهير، فهو يتحدث اليدبشية ويدين باليهودية. وكانت العناصر التي جرفتها الانتفاضة، هي القوة العسكرية البولندية والفساوسة الكاثوليك والكلاء اليهود من ناحية، ومن ناحية أخرى الأفنان القوزاق والأوكرانيون والتتر وكل العناصر الأخرى التي انضمت لهم.

وقد نجحت انتفاضة شمبلنكي بسرعة خاطفة فوافقت بولندا عام ١٦٤٩ على أن تمنع عدة مفاطعات من أوكرانيا بالحكم الذاتي. ومع هذا، استمر الصراع العسكري بين بولندا والدولة الجديدة واستعان شمبلنكي بالروس، فتقدمت القوات الروسية والقوزاقية، وتم ضم أوكرانيا وسمولنسك إلى روسيا عام ١٦٦٧.

وقد كانت انتفاضة شمبلنكي في جوهرها شكلاً من أشكال الثورة الشعبية لا تختلف عن مثيلاتها من ثورات الفلاحين ضد الإقطاعيين ووكلائهم، وهي عادة ثورات تأخذ في البداية شكل غضب شعبي عارم ورغبة شديدة في الانتقام، هو في جوهره رد فعل لا عقل له لعملية القمع الفاسدة اللاعقلانية التي كانت تُمارس ضد الفلاحين. وعادة ما ينضم الفلاحون إلى جيوش الثورة الشعبية التي لا تلتزم بقوانين الحرب المختلفة (الخاصة بالأسرى وغيرها) لجهلهم بها، بل إن الثورة الشعبية بأسرها في مراحلها الأولية تفتقر إلى البرنامج السياسي والرؤية. ولم تكن انتفاضة شمبلنكي استثناءً من هذه القاعدة، إذ اندلعت الثورة وعبر الفلاحون عن غضبهم بذبح كل من وجدوه في طريقهم ممثلاً لمؤسسة القمع: نبلاء بولنديين وقساوسة كاثوليك ووكلاء يهود. ولعل عملية الانتقام كانت أكثر سهولة وبسراً في حالة انتفاضة شمبلنكي، لأن العنصر المستغل (البولندي الكاثوليك واليهودي اليديشي) كان عنصراً استيطانياً غريباً

من السهل التعرف عليه يعيش في الشتلات . وما يجدر ذكره أن انتفاضة شمبيلنكي لم تكن انتفاضة عنصرية موجهة ضد اليهود باعتبارهم يهوداً، وإنما باعتبارهم ممثلين للإقطاع البولندي الاستيطاني، أي أنه لم تكن لهم أية أهمية في حد ذاتهم، إذ كانوا مجرد أداة في يد أحد أطراف الصراع . ولذا فحينما كانت القوات البولندية تننصر على المتفضين كان هذا يعني عادة عودة أعضاء الجماعات اليهودية إلى الشتلات وكان يُنص على هذا في الاتفاقيات المبرمة . وحينما كانت كفة المتفضين ترجح كان أحد مطالبهم أن تُخلى المدن الأوكرانية من القوات البولندية والوكلاء اليهود . وحينما كتب شمبيلنكي رسالة إلى كروموبل، على أمل عقد تحالف بين الفوتين الأرثوذكسية والبروتستانتية، لم يذكر اليهود بخير أو شر .

وجاء في المصادر اليهودية المعاصرة، أن نحو ثلث يهود أوكرانيا أبيعوا آنذاك، ولكن المؤرخين يميلون الآن إلى القول بأن هذه الأرقام مبالغ فيها، كما يميلون إلى الاعتقاد أن أعداداً كبيرة من اليهود فرّت ثم عادت بعد أن هدأت الأحوال قليلاً، وربما يفسر هذا استمرار نزاياد أعداد اليهود بعد الانتفاضة . ولكن أعضاء الجماعة اليهودية (أكبر جماعة يهودية في أوروبا) الذين عادوا كانوا يشكلون جماعة مدعورة لا تحس بالطمأنينة الزائفة التي كانت تشعر بها قبل اندلاع الثورة، إذ تم تفويض روحها المعنوية، وفقدت الثقة في نفسها وفي وضعها، الأمر الذي جعل منها تربة خصبة للحركات الشبتانية والمسيحانية (ابتداءً من شبناي تسفي وانتهاءً بالحسيدية)، وجعلها مادة خاماً مهياة لأن تُنقل إلى أي مكان حتى يمكنها الاستمرار في الاضطلاع بدورها كجماعة وبسطة (وهو الحل الذي طرحته الصهيونية ثم نفذته) .

وإذا نظرنا إلى انتفاضة شمبيلنكي من منظور التاريخ الإنساني العام فلا بد أن نُصنّف باعتبارها ثورة شعبية ضد شكل من أشكال الظلم لم تشهد له الإنسانية مثيلاً، فقاتلها بطل شعبي نجح في تحرير شعبه، ولا شك في أن هذه الانتفاضة ارتكبت الكثير من أفعال القسوة التي لا يمكن إلا أن يدينها الإنسان من الناحية الأخلاقية، مع علمنا تمام العلم بأن هذا هو جزء من غمط الثورات الشعبية السائد، إلا أن عدالة الانتفاضة وأخلاقيتها وبطولة قائدها هي أمور لا ينطرق إليها الشك . وهكذا يحتفل بها شعب أوكرانيا، ولهذا السبب بقم التماثيل الضخمة لغائدها ومحرر البلاد .

ولكن الدراسات الصهيونية تنظر إلى هذه الحادثة في إطار التاريخ اليهودي الذي يضع اليهود في مقابل الأغيار، فنجد أن صورة اليهود في مثل هذه الدراسات صورة اختزالية

كوميديّة، إذ تُصوّر اليهود باعتبارهم أقلية صغيرة يعيش أعضاؤها آمنين في مدنهم الصغيرة يتحدثون اليديشية، لا علاقة لهم بعالم الأغيار، وفجأة يهب هذا العالم ويذبح آلاف اليهود (وتبدو الواقعة بأسرها وكأنها شيء فجائي لبس له سبب واضح لأننا لا ندرك دور اليهود الوظيفي أو علاقتهم بالأغيار البولنديين) . ومن ثم فإن انتفاضة شمبيلنكي تصبح «مذبحة شمبيلنكي» ويُقارن شمبيلنكي بهتلر، وحينما تُصوّت إحدى دول شرق أوروبا ضد إسرائيل في هيئة الأمم فهذا جزء من «ميراث شمبيلنكي» . وكل هذا مثل جيد على نظرة الصهاينة لواقع التاريخ من الداخل، أي من منظور يهودي وحسب، دون وضع الواقعة التاريخية في سياقها التاريخي والإنساني العريض .

٢. الماضي والمستقبل اليهوديان:

«الماضي اليهودي» تعبير يفترض أن لأعضاء الجماعات اليهودية ماضياً واحداً مستقلاً أي تاريخاً واحداً مستقلاً، فإن لم يكن لهم حاضر موحد فهذا نتيجة لحادثة هدم الهيكل وشتاتهم . والمشروع الصهيوني محاولة لأن يكون لليهود مستقبل موحد، ولكن الدراسة الثنائية نبين أن أعضاء الجماعات اليهودية ليس لهم ماض واحد، فماضيهم في بولندا، أي تجربتهم التاريخية وموروثهم الحضاري والديني في بولندا، يختلف عن ماضي يهود الفلاشا، وتجربة هذين الفريقين تختلف عن تجربة الجماعة اليهودية في الولايات المتحدة . وليس لأعضاء الجماعات حاضر واحد، فلكل جماعة يهودية مشكلاتها ونصبيها المختلف من الأفراح والأحراح . وتدل المؤشرات كافة على أن هذه الجماعات لن يكون لها مستقبل واحد، فيهود الولايات المتحدة (أكبر تجمع يهودي في العالم) يعتبرون أميركا وطنهم القومي، ويرغم نعاطف أعداد كبيرة منهم مع إسرائيل والصهيونية فإنهم لا ينوون الهجرة إليها شأن يهود أستراليا ونيوزلندا، أما يهود أمريكا اللاتينية وجنوب أفريقيا على سبيل المثال فهم يواجهون مشاكل في بلادهم قد تضطرهم إلى الهجرة ولكنهم لا بهاجرون إلى إسرائيل، هذا بينما لا يمانع يهود الفلاشا (المشكوك في يهوديتهم) في الهجرة إلى إسرائيل، إذ يراودهم حلم الحراك الاجتماعي، وبذل كل هذا على أن لكل جماعة يهودية مستقبلاً مستقلاً .

ومع هذا، تصر الكتابات الصهيونية على تأكيد وجود ماض ومستقبل ومصير يهودي واحد منفصل عن ماضي ومستقبل ومصير المجتمعات التي يعيش فيها أعضاء الجماعات اليهودية، ولدعم هذا الرأي تؤكد الكتابات الصهيونية أهمية النظر إلى الهجمات التي

تحدث ضد اليهود كالإبادة النازية لليهود أوروبا باعتبارها جزءاً من ماضي مشترك وغط متكرر لا يمكن الخروج منه إلا بالحركة المشتركة في المستقبل.

٤- المصير اليهودي (وحدة وتشابك):

«المصير (أو القدر) اليهودي» عبارة تعني أن أعضاء الشعب اليهودي لهم مصير واحد فريد ومشترك، وأنهم خاضعون لمسار واحد ولهم تطلعات مشتركة ويلقون نهاية واحدة. وفكرة المصير اليهودي مرتبطة بفكرة الشعب المختار، فهذا الشعب اختاره الإله وحل فيه ليكون محط عنايته واهتمامه وأحياناً اضطهاده، وهو بالتالي شعب ذو مصير خاص مفرر مسبقاً ببدأ تاريخه بالخروج من مصر وينتهي بعودة الماشيح، وبين البداية والنهاية يلاقي اليهود مصيرهم الموعود من اضطهاد وطرده وتهجير وهجرة، فهم أداة خلاص العالم. وقد عمقت القبالة اللوربانية هذا المفهوم وربطت بين مصير الإله ومصير الشعب.

وقد نمت علمنة هذا المفهوم الديني ليكون مصير اليهود التاريخي المشترك مفهوماً دنيوياً وهو مصير مستقل عن توارخ الشعوب، ولذا يفسر ما يحدث لليهود بمعزل عن الظروف الحضارية والاجتماعية التي أدت إلى هذا الحدث والتي لا تقع بالضرورة داخل حدود التاريخ اليهودي. فحادثة مثل الخروج من مصر ينظر إليها خارج حركات التطور في الشرق الأدنى القديم، ولا ينظر إليها في علاقتها باكتشاف الحديد الذي أدى إلى تدهور الدولة المصرية وكذلك طرد الهكسوس من مصر وتركهم مواليهم من العبرانيين وراءهم ثم ظهور شعوب البحر، ويصبح تهجير اليهود إلى بابل وكأنه عقاب من الإله لليهود على ما افترفوه من آثام وجزء من مصيرهم، وتسقط من الصورة حركات ظهور الإمبراطوريتين الآشورية والبابلية وصراعهما مع الدولة المصرية، كما نسقط من الصورة الأقوام الأخرى التي تم سببها بحيث نظهر حادثة السبي وكأنها حدث فريد مفصّل على اليهود لا يمكن فهمه إلا في إطار المصير اليهودي المستقل.

ومن أهم الوقائع التي تفسر بهذه الطريقة وافعة الإبادة النازية لليهود أوروبا، إذ تصير الأدبيات اليهودية على عدم ذكر الملايين الأخرى التي أريدت تحت نفس الظروف، كما لا تتحدث أبداً عن سبب عداوة النازيين الشرسة لليهود وكأن ذلك أمر غير مرتبط بأزمة المجتمع الصناعي الغربي في الثلاثينيات والرؤية المعرفية الإمبريالية.

ونحاول هذه الأدبيات، انطلاقاً من النموذج نفسه، أن تؤكد بعض السمات الأساسية التي تتسم بها بعض الجماعات اليهودية باعتبارها جزءاً من المصير اليهودي وتعبيراً عنه. فاليهودي مكتوب عليه الانعزال وعدم الاندماج شاء أم أبى، وهو دائماً يعزل نفسه عن الآخرين بسبب تركيبة شخصيته اليهودية. وهي مفولة وجدت طريقها إلى الأدبيات العربية التي تتناول الموضوع اليهودي، ولكن الدارس المدقق بعرف أنها مقولة لا أساس لها من الصحة. فلو لم يندمج اليهود ولم ينصهروا في مجتمعاتهم لبلغ عددهم الآن مئات الملايين، إذ كان عددهم مع بداية العصر المسيحي في بعض التقديرات يزيد على سبعة ملايين، ولا يمكن فهم تنوع اليهود الإثني والعرقي والحضاري إلا في إطار اندماجهم، فالفلاشاه يختلفون عن يهود الهند الذين يختلفون بدورهم عن يهود الولايات المتحدة، ومع هذا نصر الأدبيات الصهيونية على أن مصير اليهودي وفرد هو العزلة وعدم الاندماج، وبالتالي تصبح الدولة الصهيونية نخبجة حتمية ومفهومة وأمرأ طبيعياً، فهي الإطار الذي يمكن لهذا المنعزل الأزلي أن يعبر عن شخصيته اليهودية من خلاله.

ويظهر قصور المقدرة التفسيرية لنموذج المصير اليهودي إذا ما درسنا السلوك الفعلي لأعضاء الجماعات اليهودية خارج إطار هذه المفولات الأسطورية فيهود الولايات المتحدة قد ربطوا مصيرهم كلية بمصير بلدهم، برغم كل ادعاءاتهم الصهيونية، حيث شارك اليهود الأمريكيون في الحرب العالمية الثانية بأعداد كبيرة وجرح وقتل منهم الكثيرون دفاعاً عن وطنهم الأمريكي. وبهذه الولايات المتحدة لا يهاجرون إلى الدولة الصهيونية، علماً بأن عدد من بزور منهم هذه الدولة للسياحة لا يزيد على ١٠٪. وابتداءً من العقود الأخيرة من القرن التاسع عشر أخذ المصير اليهودي (أو مصير الأغلبية العظمى من يهود العالم) يرتبط بالمصير الأمريكي، حيث اتجه ملايين المهاجرين إلى الولايات المتحدة ونجاهاوا أرض الميعاد تماماً، عدا أعداد قليلة للغاية، ولا يزال هذا البلد الذهبي (جولدن مدينا) الغريم الأكبر للدولة الصهيونية، حيث بهاجر مواطنوها بأعداد متزايدة إلى أرض الميعاد الأمريكية التي نحقق للجميع قسماً أكبر من الأمن، وكذلك بنعل يهود أمريكا اللاتينية وجنوب أفريقيا، كما أن المهاجرين من روسيا وأوكرانيا يتجهون أساساً إلى الولايات المتحدة متي سحت لهم الفرصة. فإذا أضفنا إلى هذا الانفاق الإمبراطوري بين الدولة الصهيونية والولايات المتحدة والاعتماد شبه الكامل لهذه الدولة على الدعم الأمريكي، بحيث أصبح مصيرها في يد راعبها الأكبر، فمن

الممكن القول بكثير من الاطمئنان إن المصير اليهودي إن كان ثمة مصير مستقل هو نفسه المصير الأمريكي، فالمصير اليهودي خاضع تماماً للإرادة الأمريكية، وهو على كل أمر متوقع بعد أن فامت المنظمة الصهيونية العالمية بتوقيع عقد صامت مع الحضارة الغربية بتحول بمقتضاه أعضاء الجماعات اليهودية إلى جماعة وظيفية استيطانية في فلسطين أو إلى جماعات توطينية خارجها تدافع عن المصالح الغربية، نظير أن تضمن هذه الحضارة أمن وبقاء الدولة الصهيونية.

وقد أصبحت مقولة «المصير اليهودي» مقولة أساسية في الخطاب السياسي الإسرائيلي، وتبدي في عبارة مثل «إين بريرا» أي «لا خيار»، وهي العبارة التي يصف بها المستوطنون الصهاينة حالة الحرب الدائمة التي يعيشونها. وقد تعمق هذا المفهوم في أدبيات جوش إيمونيم، إذ يصبح المصير اليهودي جوهر حياة المستوطنين، فهو تعبير عن عبء الميثاق بين الإله والشعب، وهو عبء لا بحمله كل الشعب اليهودي وإنما يحمله المستوطنون وحدهم فيذهبون إلى الضفة الغربية ويضربون خيامهم بجوار البركان، وهو أمر مكتوب عليهم فقد جاء في العهد القديم «هو ذا شعب وحده وبين الشعوب لا بسكن» ولذا فالخرب الدائمة مع العرب جزء من المصير المحتوم.

ولقد حولت المحكمة العليا فكرة المصير اليهودي إلى معيار ارتضته أساساً لتعريف الهوية اليهودية، ومن هنا رفض طلب الأخ دانيال أن يعترف به يهودياً رغم أنه ولد لأُم يهودية وذلك لأنه تبنى ديناً آخر ولم يربط مصيره بمصير الشعب اليهودي، ومع هذا صرح إسحق شامير، رئيس الوزراء الإسرائيلي الأسبق، بأن الدولة الصهيونية لا يمكنها أن تدافع عن كل يهود العالم لأنها مشغولة بالدفاع عن نفسها، أي أنه رفض ارتباط مصير الشعب اليهودي بالدولة اليهودية.

ويلاحظ أن الجماعات الوظيفية عادةً ما يكون لديها إحساس متضخم بخصوصية مصيرها، فالساموراي في شعر الهابكو يتحدثون دائماً عن مصيرهم الموعود، كما نتحدث العاهرات عن نصيبهن المكتوب على الجبين، وهذه جميعاً محاولات إنسانية لعقلنة وضع غير عقلاني وغير إنساني لا تمكن عقلنته إلا بهذه الطريقة. ولعل اضطلاع أعضاء الجماعات اليهودية بدور الجماعات الوظيفية في الحضارة الغربية واضطلاع الدولة الصهيونية بدور الدولة الوظيفية هما السبب الكامن وراء تضخم الحديث الصهيوني عن المصير اليهودي الفريد والمشارك.

ونحن نفرق بين وحدة المصير اليهودي وتشابك المصائر، إذ إن أحوال إحدى الجماعات اليهودية تؤثر أحياناً على جماعة يهودية أخرى، وذلك رغم وجودهما في مسارين تاريخيين مختلفين وبرغم انتمائهما إلى حركات تاريخية مختلفة. وعلى سبيل المثال فإن حركات التحديث المتعثر في شرق أوروبا قذفت بملايين اليهود الفاضلين إلى غربها فاشتبك مصيرهم بمصير يهود هذه البلاد دون أن يتحد المصيران بالضرورة، وبذل يهود غرب أوروبا أقصى جهدهم للتخلص من الوافدين الجدد، وظهرت في هذا الإطار الصهيونية الخارجية التوطنية التي يطلق عليها مصطلح «صهيونية الدياسبورا»، وهي صهيونية لا تطلب من المؤمن بها الاستيطان وإنما تطلب منه المساهمة في توطین الفئات البشرية اليهودي الذي يهدد مكانته بالخطر. وقد أثر المشروع الاستيطاني الصهيوني، وهو مشروع إشكنازي غربي بالدرجة الأولى، في الجماعات اليهودية في العالم العربي، حيث اشتبك مصيرهم مع مصير المسوطنين الإشكناز، الأمر الذي اضطرهم إلى الخروج من بلادهم العربية وإلى استيطان أعداد منهم فلسطين، ومع هذا ظل الوضع الاقتصادي المتدني والهوية الحضارية المستقلة سمة لهم داخل المسوطن الصهيوني، وهو ما يعني أن مصيرهم ليس متوحداً بعد مع مصير الإشكناز، وإن كان الوضع قد بدأ في التغير في الآونة الأخيرة وقد يصبحون جزءاً من المسوطن الصهيوني لهم نفس مصيره، ومع هذا فثمة عناصر تتفاعل داخل المسوطن الصهيوني وتوسع الهوية بين الإشكناز ويهود العالم الإسلامي وتفرض على كل مصيراً مختلفاً.

٥- الاستمرار اليهودي:

«الاستمرار اليهودي» غرض تفسيري يفترض أن الجماعات اليهودية تكون في العصر الحديث كلاً متجانساً على مستوى العالم، وأن ثمة استمرارية تاريخية وثقافية (بل وأحياناً عرقية) تسم ما يسمى «التاريخ اليهودي». ويُعد هذا النموذج عنصراً محورياً في الفكر الصهيوني، وانطلاقاً منه يذهب الصهاينة إلى أن اليهود المحدثين هم ورثة العبرانيين القدماء، وأن حكومة إسرائيل الحالية في فلسطين المحتلة ما هي إلا الكومنولث اليهودي الثالث، ويرى بعض الصهاينة أن الصهيونية هي تعبير عن هذه الاستمرارية (فأصولها تمتد بعيداً إلى أيام الأنبياء الأوائل)، وأن الدعوة إلى العودة شيء متصل منذ بداية التاريخ اليهودي إلى الآن من الأنبياء إلى هرزل.

وفكرة الاستمرار هذه فكرة حلولية ذات أصول إنجيلية إذ ينظر الوجدان الغربي إلى أعضاء الجماعات اليهودية من خلال الكتب المقدسة، فيرى العبرانيين القدامى يدخلون كنعان ثم يرى حكم القضاة فالملوك فالسبي البابلي فعودة عزرا ونحميا وبعد ذلك ثورة الحشمونيين ثم هدم الهيكل على يد تيتوس وهو ما أدى إلى نفي اليهود، وهذا ما يعني أنهم في حالة انتظار قابعون داخل تاريخهم المقدس الذي حل فيه الإله، وتستأنف الحلقة بعودة اليهود مرة أخرى إلى فلسطين. وبالتالي فإن الاستيطان الصهيوني تعبير عن غط متكرر ومستمر ومتوقع، كما أن دخول المستوطنين الصهاينة إلى فلسطين وقيامهم بذبح الفلسطينيين ليس إلا استمراراً وتكراراً لدخول العبرانيين إلى أرض كنعان وإبادتهم لأهلها.

وبعبارة نموذج الاستمرار عن نفسه فيما يمكن تسميته القياس التاريخي الزائف، الذي يفترض أن الظواهر المحيطة بيهود اليوم تشبه في كثير من الوجوه الظواهر التي واجهها اليهود في ماضيهم السحيق. فنجد مثلاً أن حاييم وايزمان يطالب العرب في خطابه أمام المؤتمر الصهيوني العشرين (١٩٣٧) بالتفاوض مع اليهود مذكراً إياهم بأنه في الفترات العظيمة من التاريخ العربي تعاون الشعبان معا في بغداد وقرطبة على حفظ كنوز الثقافة العربية، فالعرب في نظره ما زالوا كما كانوا واليهود أيضاً لم يتغيروا، أما الظروف التاريخية المتغيرة فهي أمر ثانوي يحسن التفاوض عنه كلية. ومن أطراف الأمثلة على هذا الإيمان باستمرار يسرائيل وعلى القياس التاريخي الزائف ما صرح به أستاذ للتاريخ بالجامعة العبرية من أن جنود إسرائيل رأوا البحر الأحمر لأول مرة في يونيو عام ١٩٦٧ بعد غياب دام بضعة آلاف من السنين، أي بعد عبورهم إياه مع موسى حينما كان يطارداهم فرعون مصر! وقد كان من الشائع في الولايات المتحدة بعد حرب ١٩٦٧ مباشرة أن يحاول بعض الخاخامات تفسير أسفار العهد القديم مبينين أن معارك يونيه ليست إلا تكراراً لمعارك حدثت من قبل. وحاول بن جوريون تبرير عسكرة المجتمع الإسرائيلي باللجوء إلى أسطورة الاستمرار قائلاً إن جنود موسى ويوشع وداود لم يكفوا عن القتال وكذلك جنود صهيون [أي دولة إسرائيل] لن يتوقفوا عن القتال، ويقوم بعض المعلقين العسكريين الإسرائيليين بعقد المقارنات بين فرسان داود وسليمان ودبابات الجيش الإسرائيلي كما يقيمون الندوات لبحث أوجه الشبه والخلاف بين أساليب جدعون وتكتيكات ديان، بل إن الصراع العربي الإسرائيلي بأسره ينظر إليه على أنه استمرار لصراع العبرانيين مع الفراعنة والآشوريين والبابليين والفينيقيين. ويتبدى نموذج الاستمرار اليهودي في فكرة النقاء

العبري والحضاري لليهود لأن فكرة الاندماج والاختلاط بالآخرين تنسف فكرة الاستمرار من جذورها.

وتذهب الرؤية الصهيونية في تفسيرها لهذا الاستمرار اليهودي إلى أن الوجود اليهودي عبر التاريخ اتبع نمطاً واحداً وعبر عن جوهر يهودي واحد، فهو أقرب إلى التكرار منه إلى الاستمرار، ويأخذ شكلاً هندسياً متسقاً يشبه إلى حد كبير الأساطير البدائية التي تصل إلى درجة عالية من الاتساق العضوي مع نفسها. وعلى أية حال فإن هذا الاتساق يجعل الصهيونية نظاماً مغلقاً مكتفياً بذاته لا علاقة له بالواقع المتعين الحي، وهي في هذا تشبه كثيراً من الأساطير الشمولية مثل الأسطورة النازية. ويجد الصهاينة نفس القدر من الاستمرارية في ظاهرة معاداة اليهود إذ يرون أنها دائمة ما دام اليهود في المنفى.

وكما هو الحال مع «البقاء اليهودي» وغيره من المفاهيم الصهيونية، نجد أن مفهوم الاستمرار اليهودي يعطي اليهودي حقوقاً مطلقة مستمرة لا تنقطع ويسقط الحقوق القائمة للآخرين. فباسم هذا الاستمرار يدعي الصهاينة لأنفسهم شرعية احتلال فلسطين وطرد أهلها، لأن الدولة اليهودية حسب رؤيتهم هي وريثة الدويلات اليهودية التي قامت منذ آلاف السنين.

٦. الحقوق التاريخية:

يتحدث الصهاينة عن حقوقهم التاريخية في فلسطين وعلى ضفتي نهر الأردن لأنه كانت توجد دولة يهودية في هذه المنطقة في وقت ما، ولأن اليهود مرتبطون عاطفياً بهذه المنطقة. والرد على مثل هذا المصطلح أن الحقوق السياسية لا تستند إلى الحقوق التاريخية، إذا كان هذا التاريخ قديم موغل في القدم. فالوجود التاريخي لليهود في فلسطين هو جزء من تاريخ متحفي ميت، طويت صفحاته مع وصول الآشوريين ثم البابليين ثم اليونانيين فالرومان فالبيزنطيين (الروم)، وأخيراً الفتح الإسلامي.

والتاريخ الإسلامي هو وحده التاريخ الحي الممتد من الماضي إلى الحاضر، فهو تاريخ الجماعة البشرية التي تقطن في فلسطين في الوقت الحاضر، أما التاريخ اليهودي أو اليوناني فهي تواريخ ليس لها امتداد في الوقت الحاضر، ومن ثم تحولت إلى تواريخ متحفية، يدرسها المؤرخون بعناية بالغة. وعلى أية حال قام كثير من المؤرخين

الإسرائيليين الجدد بإثبات أن كثيراً من الأساطير التوراتية التي تستند إليها نظرية الحقوق التاريخية، ليس لها أي سند في الواقع، فدولة داود وسليمان على سبيل المثال لا يُعرف لها اسم، مما يدعو إلى الشك في وجودها أساساً، ولعلها كانت اتحاداً بين بعض القبائل ليس إلا.

أما بخصوص الارتباط العاطفي، فإنه لا يعطي صاحبه أية حقوق، وعلى أية حال أثبتت الأيام أنه ارتباط ليس حقيقياً بدليل أن غالبية يهود العالم نرفض «العودة» إلى أرض الميعاد.

٧. التنازل التاريخي:

يستخدم الصهاينة هذا المصطلح ليقدموا صورة للدولة الصهيونية على أنها دولة مسألة تبغي تحقيق السلام. ومرجعية هذا المصطلح هي فكرة الحقوق اليهودية التاريخية والمطلقة فهو يعني تنازلاً انطلاقاً من نقطة البدء الصهيونية، ومن ثم فهو ليس تنازلاً من وجهة نظرنا، وإنما تحايل ومراوغة.

٨. عرض سخيف:

حينما ترد هذه العبارة فهي تعني أن الصهاينة قدموا تنازلات من منظور الحد الأقصى الصهيوني، كأن يقرروا إعطاء قطعة أرض رمزية في القدس أو إزالة المستوطنات غير القانونية (كما يسمونها)، وهي مستوطنات لا يقطن فيها سوى عدة أفراد. والعروض السخية الصهيونية لا تقترب عادةً من الحد الأدنى الفلسطيني، لا تقترب أحبائنا من الحد الأدنى الصهيوني، لأنها تعني إسقاط حق العودة للفلسطينيين وإضفاء شرعية نهائية على المستوطنات مما يؤدي إلى تقطيع أوصال الضفة الغربية وتكريس السيادة الصهيونية على القدس وإنهاء الصراع التاريخي بين العرب والغزاة، وإغلاق الملف الفلسطيني.

إنكار التاريخ العربي

ينضمن المفهوم الصهيوني للتاريخ إنكار تاريخ العرب، فإذا كان تاريخ فلسطين هو تاريخ الوجود اليهودي فيها، يصبح الوجود العربي المستمر عبر آلاف السنين حتى الوقت

الحاضر وجوداً هامشياً. وانطلاقاً من هذا المفهوم أعاد الصهاينة تسمية فلسطين وسموها «إسرائيل». وطبقوا نفس المعيار على مجموعة من المدن والأماكن الفلسطينية. ولتفكيك هذه المحاولة الفلسطينية، لابد من استدعاء تاريخ هذه الأماكن العربية.

١. القدس (أورشليم):

«القدس» نقابلها في العبرية كلمة «يروشاليم»، وقد وردت الكلمة بهذه الصيغة في العهد القديم أكثر من ستمائة وثلاثين مرة. وهي كلمة مشتقة (منذ القرن التاسع عشر قبل الميلاد) من الكلمة الكنعانية اليبوسية «يورشاليم» (من مقطع «يارا» بمعنى «يؤسس» أو من «أور» بمعنى «موضع» أو «مدينة»؛ ومقطع «شولمانو» أو «شالم» أو «سلم» وهو الإله السامي للسلام). وفي الكتابات المصرية المعروفة باسم «نصوص اللعنة»، والتي يرجع تاريخها إلى القرنين التاسع عشر والثامن عشر قبل الميلاد، وردت الكلمة بشكل «روشاليموم». وقد ورد في مراسلات تل العمارنة (القرن الرابع عشر قبل الميلاد) ست رسائل من عبدي خبيبا، ملك «أوروسالم». ويكرر الاسم بشكل «أوروسليمو» في الكتابات الآشورية التي تعود إلى القرن الثامن قبل الميلاد. أما في كتابات القرن الرابع البونانية، فقد سُميت «هيروسوليم»، ومن الواضح أن الاسم اللاتيني «جروسالم» جاء من الاسم الكنعاني للمدينة. وذكر يافوت المدينة باسم «أورشلين» و«أوريسلم» و«أورسلم»، ويُشار إليها أيضاً بأنها «يبوس» نسبة إلى سكانها من اليبوسيين، وهم من بطون العرب الأوائل الذين نزحوا من الجزيرة العربية نحو عام ١٠٥٢ ق.م واحتلوا التلال المشرفة على المدينة القديمة. وورد اسم «يبوس» في الكتابات المصرية الهيرغليفية باسم «يابتي» و«بابتي»، وهو تحريف للاسم الكنعاني.

وقد بنى اليبوسيون قلعة حصينة على الرابية الجنوبية الشرقية من يبوس سُميت «حصن يبوس»، ثم أُطلق عليها فيما بعد اسم «حصن صهيون». ويُعرف الجبل الذي أُقيم عليه الحصن باسم «الأكمة» أو «هضبة أوفل»، وأحياناً باسم «جبل صهيون». وقد أنشأ السلوقيون، في موضع حصن يبوس، قلعة منبعة عُرفت باسم «قلعة عكرا» أو «إكرا». وتُسمى القدس أحياناً «صهيون».

وإلى جانب لفظ «يروشاليم»، تُطلق النوراة على المدينة، لفظ «شاليم» و«مدينة الإله» و«مدينة العدل» و«مدينة السلام» و«مدينة الحق»، وكذلك «المدينة المقدسة» و«مدينة الشعب المقدس» و«آرثيل» (أي «أسد الإله»). ويذكر المؤرخ البوناني هيرودوت، في

القرن الخامس قبل الميلاد، مدينة كبيرة في سوريا (بلاد الشام) سماها «فديتس». (والاسم على الأرجح تحريف للنطق الآرامي «فديشتا» أي «القدس». وعندما استولى داود على المدينة حوالي سنة ١٠٠٠ ق. م، لم يجد اسماً خاصاً بطلق عليها فسمها «مدينة داود» ولكنها عادت بعد ذلك إلى اسمها القديم.

وفي العهد الروماني، دمر الإمبراطور إيلوس هادربانوس المدينة (عام ١٣٥) وغُيِّرَ اسمها إلى «إيليا كاييتولنا»؛ و«إيليا» هو اسم الإمبراطور بعد تعريفه، و«كاييتولنا» نسبة إلى «الكابينول» معبد جوبيتر كبير آلهة الرومان. وأعاد إليها الإمبراطور فسطنطين، الذي اعتنق المسيحية في القرن الرابع الميلادي، اسمها القديم «أورشليم». ويبدو أن اسم «إيليا» ظل مُتداولاً بدليل وروده في العهد العُمَري أو عهد الأمان الذي منحه الخليفة عمر بن الخطاب إلى سكان المدينة عام ٦٣٨. وفي العصور التالية، سُمِّيت المدينة «بيت المقدس» و«القدس الشريف»، وقد سماها أحد علماء المسلمين في القرن الخامس الهجري بالاسمين: «بيت المقدس» و«إيليا».

ونحن نسنعمل كلمة «أورشليم» للإشارة إلى المدينة بمعناها الروحي ومعناها الديني عند اليهود كجماعة دينية، كما هو الحال في عبارة «نلتقي العام القادم في أورشليم»، فالإشارة هنا إلى فكرة دينية، وليس إلى المدينة العربية. وفي غير هذين السباقين، نستخدم كلمة «القدس» للإشارة إلى المدينة التي كانت عاصمة فلسطين والتي استولى عليها الصهاينة وانخذوها عاصمة لدولتهم الصهيونية.

٢. الخليل (حبرون):

كلمة «الخليل» هي المقابل العربي للكلمة العبرية «حبرون»، ومعناها «صاحب» أو «عصبة» أو «رباط» أو «اتحاد». والخليل مدينة في فلسطين، وكان الكنعانيون يسمونها «قربة أربع» (باليونانية «تيترابوليس» أي «مدينة رباعية»). وتقع مدينة الخليل على بعد تسعة عشر ميلاً من القدس وثلاثة عشر ميلاً ونصف الميل من بيت لحم، على ارتفاع ثلاثة آلاف وأربعين قدماً من سطح البحر، وحولها عيون ماء كثيرة. والخليل إحدى المدن الأربع المقدسة لدى اليهود التي يجب ألا تنقطع فيها الصلاة، إلى جانب القدس وصفد وطبرية.

وقد شهدت الخليل ثورة ديموجرافية حقبقة بعد احتلال فلسطين عام ١٩٤٨ لوفود

عدد كبير من اللاجئين إليها، فزاد عدد سكانها ٥٤٪ خلال ٢٧ عاماً. وقد اختارت إسرائيل بعد ضم الضفة الغربية عام ١٩٦٧ موقفاً متميزاً على تلة لتقيم مستوطنة صهيونية تُسمى «قريات أربع» وقامت بمحاولات لتهويد الحرم الإبراهيمي.

وفد شهدت المدينة واحدة من أكبر المذابح الصهيونية حينما قام المستوطن الصهيوني باروخ جولدشتاين بإطلاق النار على المصلين وهم ساجدون داخل الحرم الإبراهيمي فاستشهد منهم أكثر من ثلاثين. وفد تبين أن الإرهابي الصهيوني (الذي قُتل أثناء الحادث) من مستوطنة قريات أربع، وأنه ضابط طيب في الجيش الإسرائيلي وأنه استخدم رشاشه الرسمي في الجريمة. وقد أقام له المستوطنون مقبرة خاصة أصبحت مزاراً لهم.

الفصل العاشر

مصطلحات معاداة اليهود واليهودية

تناولنا عبر هذه الدراسة المصطلحات الصهيونية، وبيننا النحيزات الكامنة فيها، وقد أكدنا على أن التحيز الأساسي هو فكرة الوحدة اليهودية والتي تنفرع عنها مفاهيم تفترض هذه الوحدة مثل: الجوهر اليهودي - الخصوصية اليهودية - التاريخ اليهودي... إلخ. كما بينا أن فكرة الوحدة اليهودية هي المفهوم الكامن وراء مصطلحات معاداة اليهود واليهودية، وفي هذا الفصل سنتناول بعض مصطلحات معاداة اليهود، وسنبين المضمون الصهيوني الكامن فيها من خلال عملية تفكيك وإعادة تركيب لها، مما يعني أن استخدام مثل هذه المصطلحات العنصرية لا يشكل فشلاً أخلاقياً وحسب وإنما فشلاً معرفياً لأن مقدرتها التفسيرية ضعيفة للغاية.

مصطلحات صهيونية/عنصرية تصف بعض الظواهر اليهودية

١. معاداة اليهود:

«معاداة اليهود» ترجمة للمفهوم الكامن وراء العبارة الإنجليزية «أنتي سيميتزم». والمعنى الحرفي أو المعجمي للعبارة هو «ضد السامية»، وتُرجم أحياناً إلى «اللاسامية». وكان الصحفي الألماني اليهودي الأصل ولهملر مار (١٨١٨-١٩٠٤) أول من استخدم هذا المصطلح عام ١٨٧٩ في كتابه انتصار اليهودية على الألمانية - من منظور غير ديني. وقد صدر الكتاب بعد المضاريات التي أعقبت الحرب الفرنسية البروسية (١٨٧٠-١٨٧١) والتي أدت إلى دمار كثير من الممولين الألمان الذين ألقوا باللوم على اليهود. ولو أخذت العبارة بالمعنى الحرفي، فإنها تعني العداء للساميين أو لأعضاء الجنس السامي الذي يشكل العرب أغلبيته العظمى، بينما يشكك بعض الباحثين في انتماء اليهود إليه. ولكن المصطلح، في اللغات الأوروبية، يقرن بين الساميين واليهود ويوحد بينهم، وهذا يعود



إلى جهل الباحثين الأوروبيين في القرن التاسع عشر بالحضارات الشرقية، وعدم تكامل معرفتهم بالتشكيل الحضاري السامي أو بتنوع الانتماءات العرقية والإثنية واللغوية لأعضاء الجماعات اليهودية.

وهذا المصطلح يضرب بجذوره في الفكر العنصري الغربي الذي كان يرمي إلى التمييز الحاد بين الحضارات والأعراق، فميز في بداية الأمر بين الآريين والساميين على أساس لغوي، وهو تمييز أشاعه إرنست رينان (١٨٢٣-١٨٩٢)، ثم انتقل من الحديث عن اللغات السامية إلى الحديث عن الروح السامية والعبقرية السامية مقابل الروح الآرية والعبقرية الآرية التي هي أيضاً الروح الهلينية أو النابغة منها. ثم سادت الفكرة العضوية الخاصة بالفولك أو الشعب العضوي، ومفادها أن لكل أمة عبقريتها الخاصة بها ولكل فرد غني هذه الأمة سمات أزلية يحملها عن طريق الوراثة، وانتهى الأمر إلى الحديث عن تفوق الآريين على اليهود (الساميين)، هذا العنصر الآسوي المغروس في وسط أوروبا، كما دار الحديث عن خطر الروح السامية على المجتمعات الآرية. وشاع المصطلح منذ ذلك الوقت، وقام الدارسون العرب باستيراده وترجمته كما فعلوا مع كم هائل من المصطلحات الأخرى.

وبدلاً من ترجمة المصطلح، فقد فضلنا هنا توليد مصطلح جديد هو «معاداة اليهود» لأنه أكثر دقة ودلالة، كما أنه أكثر حياداً ولا يحمل أية تضمينات عنصرية ولا أية أطروحات خاطئة، كما هو الحال مع مصطلح «أنتي سيمبزم».

لكن بعض الكتاب الغربيين يميلون إلى التمييز بين «معاداة اليهودية» و«معاداة السامية» حيث إن معاداة اليهودية، حسب تصورهم، هي عداة ديني للعقيدة اليهودية وحدها، وبالتالي كان بإمكان اليهودي أن يتخلص من عداة المجتمع له باعتناق المسيحية. أما معاداة السامية، فهي عداة لليهود بوصفهم عرقاً، وبالتالي فهي عداة علماني لاديني ظهر بعد إعناق اليهود وتزايد معدلات اندماجهم. وهذا النوع من العداة يستند إلى نظريات ذات ديباجات ومسوغات علمية عن الأعراق عامة، وعمما يقال له «العرق اليهودي»، وعن السمات السلبية الافتراضية (الاقتصادية والثقافية) الثابتة والختمة لليهود اللصيقة بعرقهم! ونصحب مثل هذه الدراسات إحصاءات عن دور اليهود في التجارة والربا مثلاً، وفي نجارة الرقيق عامة والرفيق الأبيض على وجه الخصوص، ومعدلات هجرتهم، ثم يتم استخلاص نتائج عرقية منها. وبالتالي، إذا كانت معاداة اليهودية تعبيراً عن التعصب الديني، فإن معاداة السامية حسب هذه الرؤية هي نتيجة موقف دنيوي بارد يستند إلى

حسابات المكسب والخسارة وإلى الرصد «العلمي» لبعض السمات اللصيقة بما يُسمى «الشخصية اليهودية». ويرى المناوون بهذا الرأي أن معاداة السامية بدأت في القرن التاسع عشر (أساساً)، وإن كان بعضهم يرى أن عداة الدولة الإسبانية لليهود المارانو (وهم اليهود الذين انتصروا) هو عداة ذو دافع دنيوي، إذ إن هؤلاء المارانو، بحسب إحدى النظريات، كانوا مسيحيين بالفعل. ولكن مقياس النقاء العرقي (نفاء الدم) الذي حُكم به عليهم لم يكن مقياساً دينياً وإنما كان مقياساً عرقياً، وكان الدافع وراء اضطهادهم هو رغبة الأرستقراطية الحاكمة، أو بعض قطاعاتها على الأقل، في التخلص من طبقة بورجوازية جديدة صاعدة كانت تتهددها. ومن هنا، مُنح المارانو من الاستبطان في المستعمرات البرتغالية والإسبانية لتقليل فرص الحراك أمامهم. وهكذا، كانت هذه الحركة تعبر عن انجاء دنيوي، ولكنها تستخدم الخطاب الديني لتبرير غاياتها.

ومن هذا المنظور الطبقي العرقي، يصبح اليهودي المتدمج أكثر اليهود خطورة، فهو يهودي (أي بورجوازي) بدعي أنه مسيحي ليحقق مزيداً من الحراك والصعود الاجتماعي. ولذا، لابد من وقفه والحرب ضده برغم تبنيه العقيدة المسيحية.

وهذا الموقف يناقض الموقف القديم لمعاداة اليهود، حيث كانت الكنيسة ترحب بمن تنصّر. فالنبلاء البولنديون المسيحيون، على سبيل المثال، كانوا يتزوجون من أعضاء الأسر اليهودية المنتصرة حتى القرن الثامن عشر. وقبل ذلك، كان الوضع نفسه سائداً في مملكتي قشتالة وأراجون في القرن الخامس عشر. ومن المعروف أن الكنيسة وقفت ضد أي تعريف عرقي لليهودي بخضعه للحتميات البيولوجية شبه العلمية، وبالتالي فتحت أمامه أبواب الخلاص. ولتسيط الأمور، دون تسطيحها، سنستخدم عبارة «معاداة اليهود» ثم نضيف إليها عبارات نحدد مجالها الدلالي مثل «على أساس عرقي» أو «على أساس ديني»... إلخ، إن استدعى السباق ذلك.

وقد اختلط المجال الدلالي للمصطلح تماماً في اللغات الأوروبية بعد ظهور الصهيونية. وبعد سيطرة الخطاب الصهيوني على النشاط الإعلامي الغربي، لم تعد هناك تفرقة بين ظاهرة معاداة اليهود في الدولة الرومانية وظاهرة معاداة اليهود في العصور الوسطى المسيحية. ولم يعد هناك تمييز بين معاداة اليهود على أساس عرقي ومعاداة اليهود على أساس ديني. وأصبحت معاداة الصهيونية، بل والدولة الصهيونية هي الأخرى، تُصنّف باعتبارها من ضروب معاداة اليهود. وحينما كانت دول الكتلة الشرقية نصوت ضد إسرائيل في هيئة الأمم المتحدة، كان هذا بُعداً أيضاً تعبيراً عن نقاليد معاداة اليهودية

الراسخة فيها. وبالمثل اعتُبر قيام فرنسا ببيع طائرات الميراج لليبياً تعبيراً عن الظاهرة نفسها. بل ويذهب أنصار هذا الرأي إلى أن نضال الشعب الفلسطيني ضد الاستيطان الصهيوني تعبير عن الظاهرة معاداة اليهود. وهكذا انسج المجال الدلالي للمصطلح واضطرب ليضم عدة ظواهر لا يربطها رابط، حتى أصبح بلا معنى، وأصبح أداة للإرهاب والقمع الفكريين.

٢. طرد اليهود:

يسير مصطلح « طرد اليهود » في الكتابات الصهيونية إلى مجموعة من الوقائع التاريخية التي حدثت في مجتمعات وتشكيلات حضارية مختلفة تحت ظروف مختلفة لا يربطها أي رابط. والواقع أن الحديث عن « طرد اليهود » كما لو كان ظاهرة تاريخية واحدة هو تعبير عن الإيمان بوجود تاريخ يهودي واحد يعبر عن هوية يهودية واحدة (منبوذة من الأغيار)، وأن اليهود شعب عضوي منبوذ.

وغني عن القول أن وقائع طرد الجماعات اليهودية في أمكنة وأزمنة مختلفة هي وقائع لا يربطها رابط، فالتهجير الآشوري والبابلي شمالاً أقواماً عديدة أخرى لضمان أمن منطقة عبر النهر أي منطقة الشام. وقد شهد عام ١٣٩ ق. م أول عملية طرد لأعضاء إحدى الجماعات اليهودية وكانت من مدينة روما وكان طرداً بالمعنى الحرفي للكلمة، حيث إنها لم تكن تهجيراً كالتهجير البابلي مثلاً وليست فراراً كما حدث مع ثورة شمبلنكي في بولندا. ويبدو أن سبب عملية الطرد من روما هذه هو الخوف من تحول المواطنين الرومان إلى العفيدة اليهودية، ويبدو بالفعل أن كثيراً من الرومان المتعلمين كانوا يعجبون باليهودية نظراً لطبيعتها النوحية بالقياس إلى التعددية والشرك اللذين يسمان العبادة الوثنية في روما. ورغم أن روما اتسمت بالتسامح فإن اليهود بأعداد كبيرة كان يهدد سلطة الدولة، ذلك أن شرعية الدولة تستند إلى العبادة الوثنية، كما أن كثيراً من الوظائف الإدارية كان مرتبطاً بهذه العبادة، وبالتالي كان اليهود يعني ضعف الولاء وأزمة الشرعية كما كان يهدد ثبات موارد الهيكل المقدسة من هبات وقرابين. ويبدو أن رجال المال الرومان كانوا أيضاً وراء طرد اليهود، حيث كانوا يبارسون الربا بالنحابل على الفانون ويودون التخلص من المرائين اليهود الذين يشكلون منافساً قوياً لهم.

أما طرد اليهود من القدس فلم يكن جزءاً من سياسة روما الداخلية، وإنما جاء في إطار سياستها الإمبراطورية وكمحاولة لتهذيب المنطقة، وكان طرد اليهود من المدينة المنورة في

عهد الرسول صلى الله عليه وسلم يعود إلى أسباب خاصة بحركات الدين الجديد ومحاولة الدولة الجديدة تأمين مركزها وقلبها بضمان عدم وجود أقطاب لا تدين لها بالولاء. وحينما قام الزعيم الأوكراني بوجدان شمبلنكي بالهجوم على الجماعات اليهودية فإنه كان يفعل ذلك في إطار حركة تحرر وطني وثورة فلاحية ضد المحتلين البولنديين الذين نصادف وجود اليهود كوكلاء لهم، أي أن طرد اليهود لم يكن باعتبارهم يهوداً، وإنما باعتبارهم وكلاء للمستعمر المستغل. ولذا لم يذكر شمبلنكي اليهود من قريب أو بعيد حين كتب إلى كرومويل في محاولة لنسج الفوري الأرثوذكسية والبروتستانتية ضد الكاثوليكية.

ومن الظواهر التي نفسر على أنها طرد لليهود نتيجة العداء الكامن تجاههم خروج اليهود من بلاد تأخذ بالنمط الاشتراكي في التنمية، ولعل أكثر الأمثلة بروزاً في هذا المجال هو كوبا. فبعد استيلاء كاسترو على الحكم خرجت أعداد هائلة من اليهود حتى أوشكت الجماعة اليهودية على الاختفاء الكامل. وقد خرجوا لا لأن النظام الاشتراكي قام باضطهادهم، فمن المعروف أن نظام كاسترو بذل جهوداً غير عادية للدفاع عن حقوق المواطنين اليهود في كوبا ولتيسير السبل لهم للتعبير عن هويتهم الدينية. ولكن ما حدث هو أن النظام الاشتراكي في كوبا قام بنأيم بعض قطاعات الاقتصاد التي تركز فيه عدد كبير من الرأسماليين من أعضاء الجماعات اليهودية. وهذا ليس طرداً لليهود وإنما هو خروج مجموعة من الرأسماليين لم يعد لها دور تلعبه في إطار الاقتصاد الاشتراكي.

كما يلاحظ أن دول العالم الثالث التي تخرج عن المسار الغربي تمارس نوعاً من التضامن فيما بينها، وبالتالي فهي تأخذ موقفاً منعاطفاً من الدول العربية ومن منظمة التحرير الفلسطينية ومن كفاح الشعب الفلسطيني ضد الاستعمار الغربي والصهيوني. وقد نجحت المنظمة من جانبها في أن تنضم علاقات مع الحركات الثورية في الأرجنتين ونيكاراجوا واليابان، وهو ما يخلق خطاباً سياسياً يولد إحساساً بعدم الأمن لدى أعضاء الجماعات اليهودية فتهاجر أعداد منهم.

وإذا قبلنا المقولة السابقة فمن الممكن إعادة تفسير خروج اليهود من بعض البلاد العربية مثل مصر وسوريا والجزائر لا باعتبارهم طرداً وإنما باعتباره اتجاهًا ينتمي إلى الظاهرة نفسها، أي ظهور حكومات قومية محلية نسنولي على الحكم وتعادي الاستعمار. والواقع أن

ظهور مثل هذه الحكومات يجيء عادة تعبيراً عن ظهور قوي محلية تشارك بشكل أكثر نشاطاً في الاقتصاد الوطني، وهو ما نجم عنه تأمين وتعريب بعض القطاعات التي كان يتركز فيها أعضاء الجماعات الوظيفية الوسيطة اليهود واليونانيين والإيطاليين. كما أن كثيراً من الدول العربية دخلت في صراع ضد الاستعمار الغربي وضد الدولة الصهيونية حليفته الأساسية في المنطقة، الأمر الذي خلق توتراً شديداً بين الأغلبية وأعضاء الجماعة اليهودية الذين تدعي الدولة الصهيونية تمثيلهم، وفي بعض الأحيان كان أعضاء الجماعة اليهودية يتعاونون مع الدولة الصهيونية، كما حدث في حادثة لافون، كما أن الأغلبية العظمى من يهود العالم العربي جاءوا إما من العالم الغربي أساساً مع الموجة الاستعمارية أو حصلوا على جوازات غربية للاستفادة من قوانين الامتيازات ليلعبوا دور الجماعة الوسيطة بين الاستعمار والسكان المحليين. ومع تراجع الاستعمار كان لابد لهذه الجماعات مثل اليونانيين والإيطاليين أن يخرجوا معه، كما أن الدولة الصهيونية بالقياس إلى كثير من دول العالم تتمتع باقتصاد متقدم توجد فيه فرص كثيرة للنشاطات الاقتصادية المرتبطة بالاقتصاد الحر، وبالتالي فهي تمثل نقطة جذب بالنسبة إلى يهود العالم العربي، تماماً كما تمثل الولايات المتحدة نقطة جذب بالنسبة إلى اليهود الروس ولذا فهم لا يهاجرون إلى إسرائيل التي لا يمكنها أن تحقق لهم حراكاً اجتماعياً ماثلاً.

أما يهود العراق فإن الأوضاع السابقة نفسها تنطبق عليهم، إلى جانب قيام العملاء الصهاينة بارتكاب أعمال تخريبية لإجبارهم على الهجرة، وقد نجحت المنظمة الصهيونية بسعيها الحثيث في تهجير يهود اليمن ولا يمكن أن نعتبر كل هذه الحالات عمليات طرد! والواقع أن حالات هجرة اليهود من البلاد العربية بوجه عام هي جزء من حركية مركبة، وينبغي النظر إلى كل منها في سياقها التاريخي والثقافي وعلى ضوء الظروف السياسية والاقتصادية والاجتماعية المحيطة بها بدلاً من وصفها ببساطة وآلية بأنها عمليات طرد.

ومما يجدر ذكره أن أعضاء الجماعات اليهودية أنفسهم اشتركوا أحياناً في عملية طرد اليهود وكان ضمن حقوق الجيتوات في العصور الوسطى ما يسمى «تخريم الاستيطان» (بالعبرية: حریم هایشوف)، أي تخريم استيطان أي يهودي غريب على الجيتو فيه ومن ثم كانت هذه الجيتوات تطرد اليهود الغرباء منها كما كانت هناك حالات في القرن الثامن عشر طالب فيها اليهود بطرد جماعات يهودية أخرى فقد قدم يعقوب رودريجز في عام ١٧٦٠ التماساً إلى لويس الخامس عشر لطرد اليهود الألمان الإشتناز وأيده في ذلك

الطلب المفكر والممول اليهودي السفاردي إسحق دي بتو ووافقت الحكومة الفرنسية على الطلب ونفذ الاقتراح في العام التالي.

إن أردنا أن نجد نمطاً متكرراً في ظاهرة طرد اليهود فإننا لن نجد على صعيد العالم وإنما داخل التشكيل الحضاري الغربي وبخاصة في العصر الوسيط وسنجد أن السبب وراء طرد اليهود لم يكن كرههم وإنما كونهم جماعة وظيفية وسيطة تشكل عنصراً استيطانياً غريباً يوطن أي يستورد ويصدر ولا يضرب بجذوره في أي مكان تماماً مثل الجنود المرتزقة والجماعة الوظيفية الوسيطة تلعب دورها ثم يستغني عنها المجتمع فينبذها فتنتقل إلى مجتمع آخر وهكذا وعادة ما تستغني المجتمعات عن الجماعة الوظيفية الوسيطة حينما تظهر هياكل مركزية للإدارة.

ويلاحظ أن اليهود كانوا في كثير من الأحيان يطردون أو يفرون لبضعة أشهر ثم يعودون إلى مواقعهم مرة أخرى ولا بد من الإشارة إلى أن اليهود لم يكونوا الجماعة الوحيدة التي يتم طردها فقد كان يتم طرد مختلف أعضاء الجماعات الوظيفية الوسيطة الأخرى مثل اللومبارد والكوهارسين وهم مسيحيون وأحياناً كان يتم طرد إحدى الجماعات لتحل محلها جماعة أخرى تقدم شروطاً ائتمانية أفضل فهذه الجماعات لم يكن ينظر إلى أعضائها باعتبارهم بشراً وإنما كان ينظر إليهم كأدوات إنتاج يمكن أن تحل الواحدة محل الأخرى.

٣- تهمة الدم:

«تهمة الدم» هي اتهام اليهود بأنهم يقتلون صبيلاً مسيحياً في عيد الفصح سخرياً واستهزاءً من صلب المسيح ونظراً لأن عيد الفصح المسيحي واليهودي قريبان فقد تطورت التهمة وأصبح الاعتقاد أن اليهود يستعملون دماء ضحيتهم في شعائهم الدينية وفي أعيادهم وبخاصة في عيد الفصح اليهودي حيث أشيع أن خبز الفطير غير المخمر (ماتزوت) الذي يؤكل فيه يعجن بهذه الدماء، وقد تطورت الإشاعة فكان يقال إن اليهود يصقون دم ضحاياهم لأسباب طبية، أو لاستخدامه في علاج الجروح الناجمة عن عملية الحتان، بل ولاستخدامه كمثبط جنسي.

وقد وجهت أول تهمة دم لأعضاء الجماعات اليهودية في إنجلترا في القرن الثاني عشر في وقت كانوا يمارسون فيه نشاطهم التجاري والمالي والربوي، وهو ما كان يعني أن هناك

أفراداً كثيرين اقترضوا أموالاً من المراهبي اليهودي ولم ينجحوا في تسديدها وأن ملكية بعض أراضيهم أو ربما منازلهم قد آلت إليه . ففي عام ١١٤٤ ، اتهم أعضاء الجماعة اليهودية في نورويتش بأنهم ذبحوا طفلاً يدعى ويليام عمره أربعة أعوام ونصف في الجمعة الخزينة (وقد نصب قديساً فيما بعد) . كما ذكر أحد اليهود المتنصرين أن من المعتاد أن تقوم إحدى الجماعات اليهودية في إحدى مدن أوروبا بذبح طفل مسيحي في يوم عيد الفصح المسيحي (إيستر) الذي يتزامن مع عيد الفصح اليهودي (بيساح) ، ثم وجهت تهم دم أخرى في مناطق مختلفة من إنجلترا بين عامي ١١٦٨ و ١١٩٢ . أما في فرنسا فقد وجهت التهمة إلى الجماعة اليهودية في بلوا عام ١١٧١ ، كما وجهت خمس عشرة مرة في القرن الثالث عشر ، ومن بينها حالة هيو من بلدة لنكولن عام ١٢٥٥ والتي يذكرها تشوسر في حكايات كانتربري ، وقد استمر توجيه التهمة حتى منتصف القرن العشرين ، ومن أشهرها حادثة دمشق عام ١٨٤٠ وقضية بيليس عام ١٩١١ ، وتعد حادثة دمشق التي حدثت في العالم الإسلامي استثناء ، إذ إن الظاهرة تكاد تكون مقصورة على العالم المسيحي في العصر الوسيط .

ويشير الصهاينة إلى تهمة الدم باعتبارها أكبر دليل على أن عالم الأغيار يرفض اليهود ويفتلك بهم ، وبالتالي لا بد أن يكون لهم وطن قومي ، ولكننا لو وضعنا هذه الوقائع في سياقها التاريخي فسوف تكتسب دلالة جديدة وسيمكننا فهمها بشكل أعمق .

لقد ظهرت تهمة الدم بعد تحول اليهود في العالم الغربي إلى جماعة وظيفية وسيطة تشتغل بالتجارة والربا ، وكانوا يشبهون آنذاك بالإسفنجية التي تمتص نقود الطبقات كافة والطبقات الشعبية على وجه الخصوص ، ثم يقوم الإمبراطور أو الأمير أو الحاكم باعتصارهم لحسابه بعد ذلك ، وهو الأمر الذي لم تكن تدركه هذه الطبقات الشعبية بطبيعة الحال ومن هنا كانت الإشارة إلى اليهود كجماعة وظيفية وسيطة ، لا كيهود ، على أنهم مصاصو دماء ، ولم يكن من الصعب على الوجدان الشعبي أن يسقط في الحرفية ويحول المجاز إلى حقيقة واقعة .

وكان توجيه تهمة الدم يعني في واقع الأمر شق بعض اليهود من بينهم عدد كبير من المراهبين ، حيث كان الربا من أهم الوظائف التي اضطلع بها اليهود في التشكيل الحضاري الغربي ، وكان هذا يعني في كثير من الأحيان إسقاط الديون ، أي أن توجيه تهمة الدم يشبه من بعض الوجوه التخطيط لسرقة بنك من البنوك على يد عصابة شعبية ، وكان شق اليهود بمثابة النجاح في هذه العملية وهي عملية تشبه أيضاً عمليات رابين هود الذي كان

يسرق من الأثرياء ليعطي الفقراء ، وهو ما جعل جرائمه تحظى بشعبية كبيرة بل وكانت الجماهير تحيطه بحمايتها .

وكانت الخزانة الملكية ذاتها تستفيد أحياناً من تهمة الدم حيث توث ديون المراهبي الذي يشق أو يطرد ، كما كانت النخبة الحاكمة تنتهز مثل هذه الفرصة لتعرض على اليهود تجديد المواثيق الممنوحة لهم والتي تتضمن حمايتهم وتكفل لهم المزايا نظير مبالغ جديدة يدفعونها .

ويبدو أن تهمة الدم صورة غطية تتكرر في الوجدان الشعبي حينما يدرك «الآخر» ، وهي عادة اتهام يستخدمه فريق ضد أعدائه ليستقط عنهم إنسانيتهم . فقد اتهم الغجر بأنهم يخطفون الأطفال ويمصون دمهم ، كما وجه اليهود التهمة نفسها إلى المسيحيين الأوائل حسبما جاء في كتابات أوريجين ، وجاء في أحد كتب المدرش أن فرعون مصر حاول أن يحصل على الشفاء من البرص بذبح مائة وخمسين طفلاً يهودياً كل صباح وكل ظهر ليستحم في دمهم ، كما أن بعض كتب الهاجاذاه محلاة بصور لتهمة الدم الموجهة إلى فرعون مصر . وقد وجهت التهمة كذلك إلى الغنوصيين من قبل المسيحيين وإلى إحدى الفرق الدينية الإيطالية عام ١٤٦٦ من قبل الجماهير ، واتهم المبشرون المسيحيون في الصين عام ١٨٧٠ بأنهم يسرقون الأطفال الصينيين ليصنعوا من دمهم دواءً سحرياً ، واتهم الأجانب في مدغشقر عام ١٨٩١ بابتلاع قلوب بعض السكان المحليين . أما الرهبان الدومينكان فقد اتهمهم خصومهم من الرهبان الفرنسيسكان باستخدام دم وحواجب طفل يهودي في بعض شعائهم السرية . ومعني هذا كله أن تهمة الدم لم تكن مقصورة على اليهود ، وإذا كان مراهبون آخرون مثل اللومبارد والكوهارسين وهم مسيحيون لم توجه إليهم (بحسب علمنا) تهمة الدم فقد وجهت إليهم تهم أخرى لا تقل عنها سوءاً ، كما أنهم كانوا عرضة للطرود والمصادرة والشتق .

ولم يكن اليهود يقفون في مجابهة مع كل الأغيار كما يدعي الصهاينة ، فقد كانت النخبة الحاكمة (الكنيسة والإمبراطور والملوك) تدافع عن أعضاء الجماعة ضد هذه التهم التي يوجهها إليهم عامة الشعب ، فبين البابا إنوسنت الرابع في مرسوم صدر عام ١٢٤٥ أن التهمة باطلة وحرم على المسيحيين توجيهها إلى اليهود ، كما فعل بابوات آخرون الشيء نفسه . وفي عام ١٧٥٨ ، أصدر الكاردينال لورنز جانجانلي (البابا كليمنت الرابع عشر فيما بعد) مذكرة يدين فيها تهمة الدم ، وأصدر التحريم نفسه الإمبراطور الألماني فريدريك الثاني (١١٩٤ - ١٢٥٠) ، وإمبراطور النمسا رودولف من أسرة الهابسبرج

عام ١٢٧٥ ، وحاول الكثير من المسيحيين والعلماء نفي هذه التهمة وإقناع الناس بطلانها، ولكنهم فشلوا في مساعيهم واستمرت تهمة الدم مرتبطة ارتباطاً وثيقاً بصورة اليهودي حتى عهد قريب .

أما في حادثة دمشق فقد كانت تهمة الدم مرتبطة بالصراع بين الاستعمارين الإنجليزي والفرنسي اللذين كانا يتنافسان على مد نفوذهما عن طريق حماية أعضاء الأقليات الدينية، فكان الفرنسيون يحمون الكاثوليك والمارونيين الذين وجهوا تهمة الدم، بينما كان الإنجليز يحمون اليهود نظراً لعدم وجود مسيحيين بروتستانت بأعداد كبيرة في العالم العربي، خصوصاً وأن روسيا وهي بلدهم الأصلي لم تكن مهتمة بهم كثيراً بسبب وجود المسيحيين الأرثوذكس، كما أن روسيا لم يكن لها أطماع في الشرق الأوسط إذ كان مشروعها الاستعماري موجهاً إلى مناطق أخرى . وقد أصدر السلطان العثماني فرماناً جرم فيه تهمة الدم .

٤- المؤامرة اليهودية الكبرى أو العالمية:

يبل العقل الإنساني، إن لم يجد غرضاً تفسيرياً ملائماً لواقعة ما، إلى ردها إلى بد أو أباد خفية تنسب إليها التغييرات والأحداث كافة . فالأحداث - حسب هذا المنظور - ليست نتيجة تفاعل بين مركب من الظروف والمصالح والتطلعات والعناصر المعروفة والمجهولة من جهة وإرادة إنسانية من جهة أخرى، وإنما هي نتاج عقل واحد وضع مخططاً جباراً وصاغ الواقع حسب هواه، وهو ما يعني أن بقية البشر إن هم إلا أدوات . ومن أهم تجليات هذا النموذج الاختزالي ما يقال له «المؤامرة اليهودية الكبرى» أو «المؤامرة اليهودية العالمية» والتي نفترض أن أعضاء الجماعات اليهودية يكونون كلاً واحداً متكاملًا منجاساً، وأن لهم طبيعة واحدة، وأن اليهودي شخص فريد لا يخضع للحركات الاجتماعية التي يوجد فيها ولا ينتمي إلى الأمة التي يعيش بين ظهرانيها، وهو يفقد دائماً مقابل الأغيار (غير اليهود) إذ إن ثمة خاصية ما في اليهود وخصوصية كامنة فيهم تجعل من العسير على كل المجتمعات الإنسانية دمجهم أو استيعابهم .

وينسب اليهود (حسب نموذج المؤامرة الكبرى) بالشر والمكر والرغبة في التدمير (في هذه الأمور وجدت في عقولهم بالفطرة وهي بعد أساسي وثابت في طبيعتهم)، وسلوكهم هو تعبير عن مخطط جبار وضعه العقل اليهودي الذي يخطط ويدير منذ بداية التاريخ والذي وضع تفاصيل المؤامرة الكبرى العالمية لتخريب الأخلاق وإفساد

النفوس حتى تزداد كل الشعوب ضعفاً ووهناً بينما يزداد اليهود قوة، وذلك بهدف السيطرة على العالم (وربما لإنشاء حكومة عالمية يكون مركزها أورشليم القدس) . والتاريخ اليهودي بأسره إن هو إلا تعبير عن هذا النموذج وعن هذه المؤامرة الأزلية المستمرة، واليهود من ثم هم المسؤولون في كل الأزمات والأمكنة عن كل الشرور والفتنات، فهم على سبيل المثال الذين أراقوا دم المسيح (حسب الرواية المسيحية)، وهم الذين وضعوا السم للرسول عليه الصلاة والسلام، وهم وراء مؤامرة عبد الله بن سبأ ثم أتباعه من بعده للقضاء على الإسلام، وهم الذين قاموا بدس الإسرائيليات دساً على الدين الحنيف، بل وينسب إليهم ذبح الأطفال واستخدام دمهم في صنع خبز الفطير الذي يأكلونه في عيد الفصح .

وفي العصر الحديث يرى التأمريون أن اليهود وراء أشكال الانحلال المعروفة والعلنية (وغير المعروفة والخفية) في العالم الغربي والعربي بل وفي كل أرجاء العالم، فهم وراء المحافل الماسونية التي أسسوها أداة لمؤامراتهم، وهم وراء البهائية التي تسعى لإفساد الإسلام وكل العقائد، وهم الذين أدوا إلى ظهور الرأسمالية بكل بشاعتها والبلشفية بكل إرهابها والإباحية بكل تدميرها، وهم يسيطرون على رأس المال العالمي والحركة الشيوعية ويتحكمون في الصحافة ووسائل الإعلام، وهم الذين ضغطوا على الإمبراطورية الإنجليزية وجعلوها تصدر وعد بلفور، وهم الذين أسفطوا الدولة العثمانية من خلال يهود الدونغه، وهم الذين يحركون الآن اللوبي الصهيوني في الولايات المتحدة الأمريكية ويوجهون الإعلام الأمريكي ويجندون الصوت اليهودي وذلك حتى يسخروا الولايات المتحدة وبرغموها بما لديهم من نفوذ وسطوة وهيمنة على تحقيق مآربهم وتنفيذ مصالحهم، وهم على اتصال بعالم الجريمة للمساعدة في إفساد العالم . والصهيونية، وفق هذا المنظور، ليست ظاهرة مرتبطة بحركات التاريخ والفكر الغربي وليست مرتبطة بظهور الإمبريالية الغربية وهيمنتها على العالم وإنما هي مجرد تعبير عن هذا الشر الأزل الكامن في النفس اليهودية، الذي يتبدى في الغزو الصهيوني لفلسطين وضرب المفاعل الذري العراقي وغزو لبنان وفتح الانتفاضة والهجرة اليهودية السوفيتية إلى فلسطين والسوق الشرق أوسطية . . . إلخ . ومن أهم إفرازات هذا التصور الاختزالي الوثيفة المسماة بروتوكولات حكماء صهيون .

وقد ساعد على نشر النصوص التأميرية عن اليهود شعائرتهم الدينية المركبة التي لا يستطيع كثير من الناس فهمها، كما ساهمت النزعة الحلولية الانعزالية في الدين اليهودي

والتصورات اليهودية الخاصة بالشعب المختار والمركزية الكونية والتاريخية التي يضيفها اليهود على أنفسهم في تعميق شكوك غير اليهود فيهم، وما لا شك فيه أن وجود اليهود بوصفهم جماعات وظيفية متفرقة داخل العديد من المجتمعات الغربية تنظمها شبكة من العلاقات التجارية الوثيقة التي تحقق من خلالها قدراً كبيراً من النجاح التجاري والمالي قد عمق الرؤية التأميرية لليهود، وقد بلغت هذه الشبكة قمة تماسكها وقوتها في القرن السابع عشر حين كانت تتظم يهود الأرندا في شرف أوروبا ويهود البلاط في وسطها وغربها ويهود السفارد في البحر الأبيض والدولة العثمانية وشبه جزيرة أيبيريا والعالم الجديد، وخلق هذا الوجود الإحساس بالنسب فيما بينهم. ومع ضعف المجتمعات الغربية وبنائها الضعيف بسبب انتشار قيم النضجة والعلمانية، ومع تركيز اليهود في كثير من الحركات العلمانية والفوضوية، نعمق الإحساس بأن ثمة مؤامرة يهودية تهدف إلى السيطرة على العالم كما تهدف إلى إفساده.

وفي العصر الحديث، قام العالم الغربي، الذي بدعي العلمانية وفصل الدين عن الدولة، بالمساعدة في تأسيس الدولة المسماة اليهودية ودعمها. ونقوم الولايات المتحدة بالنغاضي عن سلوك إسرائيل الاستعماري الاستيطاني وعن توسعها المستمر وعن غزوها للبلاد المجاورة لها وعن قمعها المتوحش لثورة الشعب الفلسطيني، وندخل معها في اتفاقات نعاون إسرائيلي وتزودها بالسلاح، وتسمح لها باستخدام الأسلحة النووية وتستخدم حق الفيتو إن حاول مجلس الأمن أن يفرض على إسرائيل تنفيذ قرارات هيئة الأمم المتحدة في الوقت الذي تغزو فيه الدول العربية بحجة أنها تملك أسلحة دمار شامل وأنها ترفض تنفيذ قرارات هيئة الأمم. وازدواجية المعايير هذه تجعل البعض في العالم العربي يتصورون أن «اليهود» يهيمنون على القرار الأمريكي وأن هذا جزء من محاولة السيطرة على العالم، متناسين أن الاستراتيجية الإمبريالية الأمريكية لا علاقة لها بإسرائيل أو باليهود، وإنما هي نتيجة قرارات اتخذها صناع السلاح وأصحاب الاحتكارات في الولايات المتحدة.

إلا أن الباحث المدقق سيكتشف أن الرؤية الاختزالية التأميرية لليهود لا تختلف في أساسياتها مطلقاً عن الرؤية الاختزالية الصهيونية لليهود، فكلا الفريقين يري اليهود من خلال رؤية واحدة اختزالية ساذجة تقوم بتبسيط دوافعهم ووجودهم في التاريخ، إذ إنها تسقط عنهم زمينتهم ونزبهم وإنسانيهم. فبدلاً من رؤية أعضاء الجماعات اليهودية كجزء من توارخ بلادهم وحضاراتهم، فإنها تنظر إليهم باعتبارهم كياناً واحداً متماسكاً

فريداً يتحرك داخل تاريخه اليهودي الخاص بمعزل عن المجتمعات التي يعيشون فيها. وبسبب هذا الانفاق بين الفريقين نجد أن كلاً من التأميريين والصهيانية يتحدثون عن «الشعب اليهودي عبر التاريخ» وعن «الشخصية اليهودية في كل العصور» وعن «العبرية أو الجرعة اليهودية» في كل زمان ومكان وهكذا.

والخلاف بين التأميريين والصهيانية لا يوجد في التشخيص أو في الوصف أو في المتطلبات أو المسلمات ولا حتى في الحل وإنما في آليات الحل وحسب، أي أن الاختلاف بينهم اختلاف إجرائي بسيط ولبس كلياً وشاملاً. فكلا الفريقين بطرح حلاً بسيطاً لمشكلة الكيان اليهودي المتماسك الفريد الذي يرفض الاندماج ألا وهو ضرورة خروج اليهود من أوطانهم، ولكن بينما يرى التأميريون وأعداء اليهود أنه لا مناص من استخدام العنف، في هذه العملية (من طرد وإبادة)، فإن الصهيانية يرون أن الحركة الصهيونية يمكنها أن نشرف على عملية الخروج هذه بطريقة منهجية منظمة بحيث لا يوجد أي مبرر للعنف ومع هذا لا يستبعد الصهيانية استخدام العنف كآلية لإخراج اليهود من أوطانهم كما حدث عام ١٩٥١، حينما ألقى عملاء إسرائيل القنابل على أماكن تجمع أعضاء الجماعة اليهودية في العراق لدفعهم للهجرة منها إلى الدولة الصهيونية الناشئة، وكما يحدث الآن حينما تضغط الحركة الصهيونية على الولايات المتحدة لتغلق أبوابها أمام اليهود السوفيت بحيث يضطرون إلى الهجرة إلى إسرائيل.

وفكرة المؤامرة أكذوبة ثلاث معظم الأطراف المشتركة في الصراع الإسرائيلي، فإسرائيل تستغبد كثيراً من هذا الفكر التأميري لأنه يضيف عليها من القوة ما ليس لها ومن الرهبة ما لا نستحق، وهو في نهاية الأمر يجعلها تكسب معارك لم تدخلها قط. كما أن الحكومات الأمريكية المختلفة تفسر للزعماء العرب عجزها عن مساعدة الحق العربي بتعاضد النفوذ الصهيوني وهبته اليهود على الفرار الأمريكي، أما الحكومات العربية فتفسر تخاذلها وهزيمتها أمام العدو الصهيوني على أساس الأسطورة المربحة نفسها وبالتالي يجد كل من أطراف الصراع تفسيراً يبدو معقولاً ومقبولاً لوضعه أمام نفسه وأمام جماهيره.

ويجب الإشارة إلى أن إنكار وجود مؤامرة لا يعني إنكار وجود مخطط، فالمخطط هو خطة أو إستراتيجية تعبر عن مصالح دولة ما أو مجموعة من الدول (كما بتصورها أصحابها)، وهي تتبدى من خلال أغطا متكررة لها مسار يعبر عن منطلق داخلي يمكن فهمه والتصدي له بمخطط مضاد، فأصحاب المخطط المعادي لنا بشر ونحن بشر والحرب

بيننا سجال إلى أن ينصر الله من ينصره . أما المؤامرة فهي خطة سرية وضعها في الظلام بضعة أفراد دوافعهم خسيسة شريرة يحاولون قدر طاقتهم الحفاظ عليها طي الكتمان ويضرمون على تنفيذها، ولأن المؤامرة ليست جزءاً من نط فإنها لا تتبع مساراً مفهوماً وليس لها فوائدها الداخلية الخاصة والخارجية العامة .

ويتصور أصحاب نموذج المؤامرة أن المؤامرة التي نحاك ضدهم موجودة في وثيقة بعينها مثل النلمود أو برونوكولات حكماء صهيون تتضمن كل أو معظم البنود، وبدلاً من فهم الواقع وتحليله وتفكيكه وإعادة بنائه تصبح مهمتنا هي ضرورة البحث عن مثل هذه الوثائق ودراساتها بعناية . ونموذج المؤامرة يشبه من بعض الوجوه النموذج المعلوماتي، فهذا النموذج الأخير يعطي الفارئ معلومة بجوار معلومة دون أن يتنظمها إطار، تماماً مثل نموذج المؤامرة الذي ينظر إلى الواقع فيحوله إلى شظايا متناثرة فيحذف منه الجوانب التي تتحده ويؤكد الجوانب التي تروق له ويفرض عليها المعنى الذي يريده . ونموذج المؤامرة قد يدعو لعدم الاستسلام، ولكن مفولاته تنطوي على دعوة لعدم الجهاد فالعدو المسيطر على العالم يحركه حسبما يروق له ويخدم مصالحه فأني لنا أن ننصدي له ونهزمه .

وأخيراً يجب الإشارة إلى أن أصحاب المخطط يمكنهم استخدام المؤامرات لتنفذ المخطط، ولكن تظل المؤامرات هي الآلية والمخطط هو النمط الأساسي الكامن .

العداء العربي لليهود واليهودية

تحاول الأدبيات الصهيونية في الآونة الأخيرة أن تبين أن ظاهرة العداء لليهود واليهودية ظاهرة متأصلة في المجتمعات العربية وفي التراث الإسلامي وفي الحضارة الإسلامية، وهذه المحاولة جزء من المسعى الصهيوني المنمر لنشوب صورة العرب والمسلمين، إلا أنها تعبر أيضاً عن رغبة الصهاينة الدفينة في ناسي تاريخ الجماعات اليهودية في الغرب وتراث العداء لليهود واليهودية الثري الطويل الممتد الذي انتهى بطردهم وإعادة توطينهم في فلسطين في إطار المشروع الصهيوني .

وفضبة عداء العرب لليهود واليهودية (عداء العرب للسامية) مسألة مركبة متعددة الأبعاد تختلف عن معاداة اليهود واليهودية في الغرب . فمن الناحية التاريخية، تحولت أعداد من أعضاء الجماعات اليهودية في العالم الإسلامي إلى جماعات وظيفية، ولكنهم

لم يكونوا الأقلية الوحيدة التي تضطلع بهذا الدور، فالعالم الإسلامي على عكس الغرب المسيحي يضم جماعات دينية وإثنية كثيرة، كما أن النشاط التجاري والنشاطات المالية والوسيلة على وجه العموم لم تكن مقصورة على أعضاء الجماعات اليهودية دون غيرهم .

ورغم ذكر اليهود (وبني إسرائيل) في القرآن عشرات المرات وتحت مسميات مختلفة في سياقات معظمها سلبي رؤية الخلاص الإسلامية لم تعط اليهود أبة مركزية خاصة، ولذا لم يكن اليهود يمثلون إشكالية خاصة بالنسبة للفقهاء الإسلامي . وقد ظهرت بعض الأعمال الأدبية والفكرية داخل التشكيل الحضاري العربي والإسلامي تحاول اختزال أعضاء الجماعات اليهودية من خلال صور إدراكية غطية سلبية، إلا أن اليهود لم يحلوا أي مركزية خاصة في الوجدان الأدبي والثقافي العربي والإسلامي . وقد استقر وضع أعضاء الجماعات اليهودية داخل الحضارة العربية والإسلامية في إطار مفهوم أهل الذمة الذي حدد حقوقهم وواجباتهم ومن ثم لم يعرفوا المذابح أو عمليات الطرد المتكررة التي تسم علاقتهم بالحضارة الغربية في بعض الفترات لا يعني هذا أن تجربة يهود العالم الإسلامي مع المجتمعات الإسلامية التي يتمتعون إليها كانت خالية من الندافع أو الصراع والظلم الذي يتنافى مع تعاليم الإسلام ومفهوم أهل الذمة، أو أنها كانت عصباً ذهبياً ممتداً، فهذا ليس من طبائع البشر ولا من طبيعة المجتمعات البشرية، وكل ما نود تأكيد أن أعضاء الجماعات اليهودية تمتعوا بقدر معقول من الاستقرار والطمأنينة الأمر الذي أدى إلى اندماجهم في مجتمعاتهم .

لكن الوضع تغير بشكل حاد في العصر الحديث، وأصبح هناك انشغال عربي وإسلامي كبير بالنسأة اليهودي (وإن كان يلاحظ أن الأعمال الأدبية العربية بما في ذلك الفلسطينية لا تكثر بأعضاء الجماعات اليهودية)، وبدأت تظهر أدبيات كثيرة كتبها عرب ومسلمون تدور في إطار مفاهيم ومقولات عنصرية (معظمها مسنود من العالم الغربي) . ومن بين هذه المقولات أن اليهود مسئولون عن كل أشرار العالم كما هو مدون في برونوكولات حكماء صهيون (الذي يقرأه الكثيرون)، وفي التلمود (الذي لم يقرأه أحد) . وبدأ الحديث عن المؤامرة التي يحيكها اليهود ضد المسلمين والعرب، وارتبط اليهود بالشیطان وبالصور الإدراكية النمطية الاختزالية السلبية في عقل كثير من العرب والمسلمين، وبدأت تظهر في الصحف والمجلات وعلى أغلفة الكتب صورة اليهودي ذي الأنف المعقوف الذي تظفر أظافره دماً والذي يمتص دماء الآخرين وأموالهم، بل وبدأت

تظهر تهمة الدم في أرجاء متفرقة، وهو أمر لم يكن معروفاً في العالم الإسلامي من قبل، وترجمت البروتوكولات التي يعتقد البعض أنها من كتب اليهود المقدسة، كما نشرت مقتطفات متفرقة من التلمود، بل بدأ بعض المسلمين يرون أن اليهودية صفة بيولوجية تورث، أي أن اليهودي - حسب هذه الرؤية - هو من ولد لأم يهودية؛ وهو تعريف قد يتفق مع العقيدة اليهودية ولكنه لا يتفق البتة مع العقيدة الإسلامية التي لا تنظر للدين باعتباره أمراً يورث وإنما هو رؤية يؤمن بها من شاء.

ومن المفارقات التي نستحق التسجيل أنه كلما ازداد الرعب من إسرائيل و«اليهود» كلما ازدادت صورة اليهودي سوءاً وازداد انتشار النموذج التفسيري التأمري الذي ينسب لليهود قوى عجائبية وهو نموذج يصور اليهود باعتبارهم قوة أخطبوطية لا تفهم، فهم مسكون بكل الخيوط ويحركون كل القوى (الرأسمالية والاشتراكية) لتنفيذ مخططاتهم اليهودي الجهنمي المستقل، وما اللوبي الصهيوني سوى تعبير جزئي عن مخطط صهيوني أشمل.

وهذه النظرة العنصرية الاختزالية تشكل فشلاً أخلاقياً، فهي لا تحاول أن تميز بين الخبيث والطيب وتضع اليهود كل اليهود في سلة واحدة، بمن في ذلك على سبيل المثال أعضاء جماعة الناطوري كارتا الذين يقضون معظم أيامهم في الحرب ضد الصهيونية بمثابة وإخلاص ودأب نعتقد أنها في كثير من العرب هذه الأيام! والرؤية العنصرية حتمية نرى أن من ولد يهودياً لابد أن يسلك حسب غط معين وكأن الإله لم يمنحه فطرة سليمة ومقدرة على تمييز الخير من الشر.

والنظرة العنصرية الاختزالية تشكل كذلك فشلاً معرفياً، لأن الخريطة الإدراكية التي تفرزها مثل هذه الرؤية تتسم بأنها عامة رمادية كالحبة سطحية واحدة لا تساعد كثيراً في فهم الواقع، فهي على سبيل المثال لن تساعدنا كثيراً في معرفة توجهات أعضاء الجماعات اليهودية المختلفة بكل نواحيها ونوجاتها بينما نحن في حاجة لأن نعرف من منهم يساند الصهيونية ومن يعارضها، ومن منهم يجاهر بمناصريها علناً ويبدل قصارى جهده في التملص منها، ومن منهم ناصرها في الماضي وتنكر لها في الحاضر، ومن منهم تنكر لها في الماضي وبدأ يناصرها في الحاضر ومن منهم توجد لديه إمكانية كامنة لقبولها أو رفضها أو التملص منها؛ ومن منهم نجب محاربه ومن منهم يمكن تجنبه ومن منهم يمكن تجنبه، فالرؤية التأمريّة العنصرية ترى أن كل يهودي صهيوني وكل صهيوني يهودي، وهي بهذا

تبنى الرؤية الصهيونية لليهود التي تضع اليهود، كل اليهود، في سلة واحدة هي سلة الشعب اليهودي.

وللرؤية العنصرية في نهاية الأمر مردود سلبي من الناحية النفسية، فهي تنسب لليهود قوة هائلة الأمر الذي يولد الرعب في نفوس العرب (ولتخيل صانع القرار العربي الذي يعتقد أن اليهود قادرين على كل شيء وأنهم مسكون بكل الخيوط!).

ومن المفارقات التي نستحق التسجيل أن هذه الرؤية العنصرية تترجم نفسها إلى كره أعمى يطالب بملاحقة اليهود والانتقام منهم وطردهم من أوطانهم والتضييق عليهم، وما ينسأه حملة مثل هؤلاء الرؤية أن المواطن اليهودي الذي يتم التضييق عليه وطرده من وطنه يضطر للهجرة إلى فلسطين ليصبح مستوطناً صهيونياً بحمل السلاح ضدنا، فكان العداء العربي لليهود له مردود صهيوني، ومن المعروف أن الحركة الصهيونية قامت بالتضييق على يهود العراق وخلقت وضعاً صهيونياً بنوباً اضطهرهم للاستيطان في فلسطين.

وبحاول بعض المتحدثين العرب رد نهمة العنصرية بالجوء لاعتذاريات أقل ما توصف به أنها مضحكة وجميعها له طابع قانوني، وكأننا نقدم مرافعة قانونية شكلية ليس لها سند في الواقع المتعين، فهناك مثلاً من يقول كيف يمكن أن نكون معادين للمسامية ونحن أنفسنا ساميون؟ وهي حجة واهية مردود، عليها فالإجابة عن هذا السؤال البلاغي الأحمق هي بالإيجاب، نعم يمكن أن يكون الإنسان سامياً ومعادياً للمسامية وهناك شواهد كثيرة على ذلك، فيمكن أن يكون الإنسان عربياً ومعادياً للعرب، وظاهرة العداء اليهودي لليهود واليهودية ظاهرة معروفة للدارسين.

وهناك حجة أخرى لا تقل تهاوناً عنها وهي أننا لا يمكننا أن نكون «معادين للمسامية» لأن اليهود ليسوا ساميين، فهم من نسل قبائل الخزر التي تهودت، والخزر عنصر تركي غير سامي والرد على هذا أن عبارة «العداء للمسامية» تعني في واقع الأمر «العداء لليهود واليهودية»، فسواء كان اليهود ساميين أم لا نظل القضية مطروحة.

وهناك بطبيعة الحال من يشيرون إلى عصر اليهود الذهبي في الحضارة الإسلامية خصوصاً في الأندلس، ويستنتجون من هذا أننا بالتالي لسنا معادين لليهود واليهودية باعتبار أنه إذا كان الماضي كذلك فلا بد أن يكون الحاضر كذلك. وهذه مغالطة فلا يوجد استمرار عضوي بين الحاضر والماضي، ويمكن أن يكون إنسان عنصرياً في مرحلة من

حياته وينخلخلى عن عنصريته في مرحلة لاحقة والعكس بالعكس ، ويسري هذا على توارخ الشعوب .

ومما يجدر ذكره أن مراكز البحوث العلمية في العالم العربي والمجلات العلمية المستولة لا تسقط إلا فيما ندر ويدون وعي في هذا الخطاب العنصري ، فمعظم هذه المراكز تتناول الشأن اليهودي للظاهرة الصهيونية بطريقة علمية تحاول تفسيرها وفهمها ولا تختبئ بطريقة جنينية اختزالية طفولية وراء منطقي المؤامرة .

ورغم رفضنا المبدئي للخطاب الاختزالي الواحدي العنصري ورغم إدراكنا لسلبياته من الناحية الأخلاقية والمعرفية والنفسية فمن الضروري أن نفهم سر ذبوعه وانتشاره وهيمته على بعض الكتاب الشعبيين (في الصحف والمجلات) وبعض أعضاء النخب العربية السياسية والثقافية ، ويمكن رصد أسباب انتشار هذا الخطاب فيما يلي :

١ - ظهر «اليهودي» في العصر الحديث على شاشة الوعي العربي والإسلامي داخل التشكيل الإمبريالي الغربي وجاء إلى بلادنا ممثلاً له حاملاً لواءه وعملاً له ، وقد قامت هذه الإمبريالية بغرسه غرساً وسطناً داخل إطار الدولة الوظيفية ليقوم على خدمة مصالحها بعد أن اقتطعت جزءاً من الوطن العربي الإسلامي يقع في وسطه تماماً ومن ثم يقسمه قسمين ، وهي منطقة لها دلالة دينية خاصة إذ تضم القدس والمسجد الأقصى .

٢ - قامت الإمبريالية الغربية بتحويل يهود البلاد العربية إلى عنصر وظبفي استيطاني يدين لها بالولاء ، وشهدت الجماهير العربية أعضاء الجماعات اليهودية وهم ينسلخون تدريجياً من التشكيل الحضاري العربي والإسلامي . فعلى سبيل المثال أصبح كل يهود الجزائر مواطنين فرنسيين واسنفاد يهود مصر من الامتيازات الأجنبية وحصلت نسبة كبيرة منهم على الجنسيات الأجنبية ، وقد دعم هذا من صورة اليهودي كأجنبي وغريب ومغتصب ومناور وعميل وشخص لا انتماء له يبحث عن مصلحته اليهودية .

٣ - من الملاحظ أن أعضاء الجماعات اليهودية في العالم العربي يوجدون بشكل واضح في الحركات الشيوعية العربية ، شأنهم في هذا شأن أعضاء الأقليات في كثير من المجتمعات ، كما لوحظ أن عدداً كبيراً من الرأسماليين ممن راكمو ثروات ضخمة هم أيضاً من أعضاء الجماعات اليهودية ، ولعل وجود أعضاء الجماعات اليهودية في كل

من الحركات الشيوعية والطبقة الرأسمالية تد دعم صورة اليهودي اللامتهم أو المتهم لمصلحه اليهودية ودعم فكرة المؤامرة اليهودية .

٤ - من الأمور التي رسخت فكرة المؤامرة والهيمنة اليهودية على العالم في الوجدان العربي الدعم السياسي والاقتصادي والعسكري الغربي للتحكم الصهيوني بغير تحفظ أو شروط أو حدود أو قيود ، وبفترض وكثير من العرب أن العالم الغربي عالم عقلاني تتخذ فيه القرارات بشكل رشيد يخدم مصالح الدولة ، وأنه عالم ديموقراطي تنتشر فيه مثل العدل والمساواة وحقوق الإنسان ، ولذا حين يقوم الغرب العلماني العقلاني الديموقراطي بتأبيد ودعم مشروع غير عقلاني غير ديموقراطي يستند إلى ديباجات دينية وعلمانية موهلة في الشوفينية ويسم بضيّق الأفق وينكر على الفلسطينيين أبسط حقوقهم ، فإن هذا أمر غير مفهوم ولا يمكن تفسيره بطريقة عقلانية وبالإضافة إلى ذلك ، فإن اهتمام الغرب المحموم بالإبادة النازية لليهود (التي مضى عليها ما يزيد عن خمسين عاماً) والإصرار على الاستمرار في تعويض الضحايا وتقديم الاعتذار لهم والتعبر عن الندم عما بدر من الألمان وغيرهم قد يكون أمراً محموداً في حد ذاته (فهو في نهاية الأمر تعويض لفئة من ضحايا الحضارة الغربية) ، إلا أن هذه الظاهرة المحموده في حد ذاتها تثير الشك حين يلاحظ المواطن العربي والمسلم أن سلسلة كاملة من المذابح قد ارتكبت منذ الخمسينيات حتى منتصف التسعينيات (الجزائر - فيتنام - البوسنة - الشيشان) ومعظمها في العالم الإسلامي ، وتم التزام الصمت تجاهها ولم يتحدث أحد عن تعويض أو اعتذار أو توبة أو ندم ! هذا في الوقت الذي نستمر الآلة الإعلامية الغربية في التركيز على الهولوكوست دون غيرها . كما أن الزعم الغربي بأن فلسطين في الشرق العربي قدمت لليهود تعويضاً لهم عما حدث لهم في ألمانيا في العالم الغربي هو أمر يصعب فهمه .

وكل هذه الظواهر تثير تساؤلات في نفوس الناس ولأنه لا يوجد لديهم وقت للبحث والاستقصاء ، تظهر الإجابات الاختزالية السهلة . وصيغة المؤامرة اليهودية صيغة تملك مفردة هائلة على سد الهوة التي تفصل عقلانية الرؤية الغربية عن لا عقلانية الممارسة الغربية ، وما لم يخطر ببال هؤلاء أن عقلانية الغرب ودفاعه عن حقوق الإنسان ليسا مطلقيين ، وأنهما لا ينصرفان لحقوق الإنسان العربي أو المسلم على سبيل المثال ، وأن العقلانية تدور في إطار المصالح الإسرتانجبية الغربية التي تم تحديدها

بطريقة لبست بالضرورة عقلانية وإنما من خلال مقولات مسبقة متمركزة حول الغرب معظمها عنصري .

٥ . قامت الدولة الصهيونية باعتبارها تعبيراً عن مشروع استيطاني إحلالي ، وكان عليها أن تلجأ إلى أقصى صور العنف للتخلص من السكان الأصليين بما في ذلك الإبادة والطرده والعزل ، وقد سمت هذه الدولة نفسها الدولة اليهودية فربطت بين اليهودي والعنف والإرهاب .

والأسوأ من هذا أن هذه الدولة ادعت أنها تتحدث باسم كل يهود العالم أينما كانوا ، ومن ثم فهي تتحدث باسم يهود البلاد العربية بل وتطالب بالتعويضات باسمهم ، فكأن الدولة الصهيونية تنكر أن أعضاء الجماعات اليهودية مواطنين في بلادهم وندعم الصورة الإدراكية العرقية أن اليهودي لا انتماء له وأنه يدافع عن مصالحه اليهودية وحسب .

هذه هي بعض الأسباب التي أدت إلى هيمنة الرؤية النامية على إدراكنا لليهود في العالم العربي ، وإلى ذبوع البروتوكولات وغير ذلك من كتابات عنصرية تهدف إلى تفسير الواقع بشكل سريع سهل وإلى تفريغ شحنة الغضب عند كثير من العرب . ولكن تفريغ الشحنة هنا بهذه الطريقة له جوانبه السلبية العديدة ، والمطلوب هو أن نفهم أسباب الغضب ونحاول استثماره في إطار مشروع نضالي إنساني يهدف إلى تصفية الجيب الاستيطاني الصهيوني ولا يسقط في العنصرية العمياء .

الفصل الحادي عشر

فك الاحتكار الصهيوني للمصطلح

من الضروري ألا ندع الصهاينة يحتكرون لأنفسهم توليد المصطلحات وتسمية الأشياء ومن ثم التحكم في المقولات الكامنة وراء الخطاب التحليلي . ولذا علينا أن نكشف هذا الاحتكار الصهيوني للمصطلح من خلال عملية تفكيك وإعادة تركيب ومن خلال توليد مصطلحات جديدة ، حتى يمكن أن نسمي الأشياء بأسمائها ، وأن نعرف تلك الجوانب في الظاهرة الصهيونية التي يحرض الصهاينة على إخفائها .

الصهيونية والنازية

من أهم تبيدات الاحتكار الصهيوني للمصطلح المصطلحات الصهيونية المستخدمة لوصف الظاهرة النازية . فعلى سبيل المثال يحاول الصهاينة أن يجعلوا من الإبادة النازية جريمة ألمانية وحسب ، ضد اليهود وحسب ، وهم بذلك ينزعون الإبادة من سياقها الحضاري الغربي العام ، لأن إبادة الآخر هي إحدى أهم آليات الاستعمار الغربي في العصر الحديث ، كما حدث في أمريكا الشمالية والكونغو والجزائر ، حيث أباد الملايين من السكان الأصليين . ولهذا ، فعند الحديث عن الإبادة ينبغي أن نؤكد بعدها الحضاري الغربي وأنها ليست استثناء للقاعدة الغربية الاستعمارية الحديثة .

ويحاول الصهاينة إخفاء العلاقة الوثيقة بين الصهيونية والنازية ، ولهذا لا بد للخطاب التحليلي العربي أن يبرز هذه العلاقة ، فهي تقوض من الشرعية الصهيونية . وإذا كانت الدعاية الصهيونية تحاول أن تبين أن الغرب بساند الدولة الصهيونية في احتلالها فلسطين وطرده أهلها بسبب ما حدث في ألمانيا النازية ، لأنها جريمة ارتكبتها إحدى المجتمعات الغربية ضد أقلية دينية/ إثنية تعيش بين ظهرانيها ، فمن الضروري أن بشير الخطاب العربي

إلى أن الدعم الغربي للصهيونية يسبق الجريمة النازية . وفيما يلي بعض المصطلحات الصهيونية الأساسية لوصف ظاهرة الإبادة النازية .

١- الإبادة النازية ليهود أوروبا:

يستخدم مصطلح «الإبادة» في العصر الحديث ليدل على محاولة القضاء على أقلية أو طائفة أو شعب فضاء كاملاً ويطلق مصطلح «إبادة اليهود» (بالإنجليزية: إكسبيرمينشن أوف ذا جوز extermination of the Jews) في الخطاب السياسي الغربي على محاولة النازيين التخلص أساساً من أعضاء الجماعات اليهودية في ألمانيا وفي البلاد الأوروبية (التي وقعت في دائرة نفوذ الألمان) عن طريق تصفيتهم جسدياً (من خلال أفران الغاز) . ونستخدم أيضاً كلمة «جينوسايد genocide» وهي من مقطعين «جينو» من الكلمة اللاتينية «جيناس genus» بمعنى «نوع» و«كايديس caedes» بمعنى «مذبحة» .

وتستخدم أيضاً عبارة «الحل النهائي» للإشارة إلى «المخطط الذي وضعه النازيون لحل المسألة اليهودية بشكل جذري ونهائي ومنهجي وشامل عن طريق إبادة اليهود أي تصفيتهم جسدياً» .

وبشار إلى الإبادة في معظم الأحيان بكلمة «هولوكوست»، وهي كلمة يونانية تعني «حرق القربان بالكامل» (وتترجم إلى العبرية بكلمة «شوا»، وتترجم إلى العربية أحياناً بكلمة «المحرقة») . وكانت كلمة «هولوكوست» في الأصل مصطلحاً دينياً يهودياً يشير إلى القربان الذي يضحي به للرب ، فلا يشوي فقط بل يحرق حرقاً كاملاً غير منصوص على المذبح ولا يترك أي جزء منه لمن قدم القربان أو للكهنة الذين كانوا يتعيشون على القربان المقدمة للرب ولذلك كان الهولوكوست بعد من أكثر الطقوس قداسة ، وكان يقدم كنكفيراً عن جريمة الكبرياء ، ومن ناحية أخرى كان الهولوكوست هو القربان الوحيد الذي يمكن للأغبار أن يقدموه .

ومن العسير معرفة سر اختبار هذا المصطلح ، ولكن يمكننا أن نقول إن المقصود عموماً هو تشبيه الشعب اليهودي بالقربان المحروق أو المشوي ، وأنه حرق لأنه أكثر الشعوب فداة ، كما أن النازيين باعتبارهم من الأغبار يحق لهم القيام بهذا الطقس ، أو ربما وقع الاختبار على هذا المصطلح ليعني أن يهود غرب أوروبا أحرقوا كقربان الهولوكوست في عملية الإبادة النازية ولم يبق منهم شيء ، فهي إبادة كاملة بالمعنى

الحرفي . ولكن حينما تستخدم الجماعات المسيحية الأصولية الحرفية في الولايات المتحدة كلمة «هولوكوست» فهي تركز على جريمة الكبرياء ، إذ ترى أن الإبادة عقاب عادل حاق باليهود بسبب صلفهم وغرورهم وكبرياتهم ، بإنكار أن المسيح عيسى بن مريم هو المسيح المخلص .

وبشار إلى الإبادة أحياناً بأنها «حربان» وهي كلمة عبرية تستخدم للإشارة إلى «هدم الهيكل» ، فكان الشعب اليهودي هنا هو الهيكل أو البيت الذي يحل فيه الإله والإبادة هي تدمير بيت الإله ، وهذه الكلمة تدخل حادثة الإبادة ضمن التاريخ اليهودي المقدس .

وفي الوقت الراهن تستخدم كلمة «هولوكوست» في اللغات الأوروبية للإشارة إلى أية كارثة عظمى ، فيشير الصهاينة على سبيل المثال إلى «الزواج المختلط» بين اليهود بأنه «الهولوكوست الصامت» (بالإنجليزية: سايلنت هولوكوست silent Holocaust) ، وحينما يصعد العرب من مقاومتهم للمستوطنين الصهاينة فإنهم - حسب المصطلح الصهيوني - يهددونهم بالهولوكوست ، واستخدمت إحدى الصحف هذا المصطلح للإشارة إلى إحدى صفقات أسلحة الميراج بين ليبيا وفرنسا ، كما استخدم أحد المتحدثين الصهاينة كلمة «هولوكوستي» وهي اسم صفة مشتق من هولوكوست فأشار إلى أحد الأفلام بأنه لبس «هولوكوستي Holocausty» بما فيه الكفاية . وهذا الاستخدام المستمر والمجوج للمصطلح يؤدي إلى نتائج كوميدية أحياناً ، إذ تساءل أحد دعاة حماية البيئة في نبرة جادة قائلاً: كيف يمكن أن نستنكر الهولوكوست ضد اليهود ونحن نذبح ستة مليون دجاجة يومياً؟ أي أنه ساوى بين الطبيعي والإنساني وبين الدجاجة واليهودي وأطلق استنكاره هذا .

وبنم في الوقت الحاضر الاتجار بالهولوكوست وتوظيفها بشكل مجوج لخدمة الأهداف الصهيونية والتجارية . وقد ظهرت مجموعة من المصطلحات المشتقة من كلمة هولوكوست والتي تعبر عن الاسماء العميقة من عملية التوظيف هذه ، فنحت أحد الكتاب كلمة «هولوكيتش Holokitsch» لوصف الكتب والأفلام عن موضوع الهولوكوست والتي تنتج وتنتشر بهدف تحفيق الربح ، حيث إنها تحاول إثارة العواطف واستغلالها على أسوأ وجه ، وكلمة «كيتش» في اللغة الألمانية تعني الأعمال الفنية الشعبية الرديئة ، كما ظهرت عبارة «هولوكوست بيزنس Holocaust business» أي «مشروع الهولوكوست التجاري» ، بمعنى توظيف الهولوكوست تجارياً لتحقيق الأرباح العالية ، ومن العبارات

الأخرى المتواترة عبارة «هولوكوست مانبا Holocaust mania» أي «الانشغال الجنوني أو المرضي بالإبادة».

وما يميز تجربة الإبادة النازية عن التجارب السابقة أنها تمت بشكل واع ومخطط منظم شامل ومنهجي ومحاذ عن طريق استخدام أحدث الوسائل التكنولوجية وأساليب الإدارة الحديثة (أي أنها تجربة حديثة تماماً منفصلة عن القيمة). وهذه السمات مرتبطة بتزايد معدلات الترشيح والعلمنة الشاملة وتحييد الواقع كله (الإنسان والطبيعة) وتحويله إلى مادة استعمالية ليست لها فداية خاصة، وذلك حتى يمكن التحكم (الإمبرالي) فيه وإخضاعه للتجريب بلا تمييز بين الإنسان والحيوان أو بين الألماني واليهودي، وهو ما نسميه في مصطلحاتنا «الحوسلة» أي تحويل كل شيء وضمن ذلك الإنسان إلى وسيلة، ومن ثم فهناك فارق ضخم بين الإبادة (الحديثة) وبين المذابح في المجتمعات التقليدية، إذ كانت المذابح تتم عادة بشكل تلقائي غير منظم وغير منهجي وغير مخطط.

ونحن نفضل استخدام مصطلح «الإبادة النازية ليهود أوروبا»، وهو - في تصورنا - مصطلح أكثر تفسيرية وحياداً من المصطلحات المستخدمة في اللغات الأوروبية والعبرية. فكلمتا «هولوكوست» و«شوا» تحلمان إحياءات دينية، ومصطلح «الحل النهائي» يحدد مجاله الدلالي بشكل قاطع لا يتفق مع مضمونه الخفي. أما مصطلحنا فقد حدد الظاهرة النازية من حيث هي ظاهرة أوروبية داخل سياق التاريخ الألماني والأوروبي، ومن حيث هي ظاهرة لم تحدث في سياق التاريخ العالمي، كما أنها تضرر الإشارة للإبادة النازية للأقليات والشعوب الأخرى.

وكلمة «إبادة» كما نستخدمها لا تعني بالضرورة التصفية الجسدية، وإنما تعني «إبادة اليهود من خلال التهجير والتجويد وأعمال السخرة وأخيراً التصفية الجسدية المتعمدة» كما أننا لا نهمل ما نسميه «اختفاء اليهود» من خلال عوامل طبيعية مختلفة تقع خارج نطاق الإبادة النازية بالمعنى العام أو الخاص.

وبحاول الصهانية دائماً أن يؤكدوا فريدة الهولوكوست، ولذا يحنجون بشدة إن تحدث أحد عن مذبحه تمت ضد ملايين الأغيار واستخدم مصطلح الهولوكوست ولكن من المعروف أن النظام النازي أباد ملايين آخرين من غجر وبولنديين وروس، وعدد الذين فقدوا أرواحهم من الروس يزيد عن ٢٠ مليون. وقد بلغ احتكار الصهيونية للخطاب التحليلي للإبادة النازية ليهود أوروبا أنه لو شكك أحد في حدوثها أو في أرقام الضحايا من

اليهود فإنه يرتكب جريمة إنكار الإبادة، وهي جريمة يعاقب عليها القانون في كثير من الدول الغربية.

٢. ستة مليون يهودي،

يرد في وسائل الإعلام الغربية رقم «سنة مليون» باعتباره عدد ضحايا الإبادة النازية لليهود وقد استقر الرقم غاماً حتى أصبح من البدهيات أو الأيقونات البلاغية، رغم أن ثمة رفضاً مبدئياً للرقم في الأوساط العلمية اليهودية وغير اليهودية، فعلى سبيل المثال قام راول هيلبرج في كتابه تدمير يهود أوروبا (١٩٨٥) بتخفيض العدد من ستة إلى خمسة مليون (بعد دراسة إحصائية مستغنية للموضوع). وذكر سيسيل روث في موسوعته اليهودية أن الهولوكوست نفذ بطريقة يصعب معها التحقق من دقة الأرقام، وأن العدد ينراوح بين أربعة ملايين ونصف المليون وسنة ملايين يهودي، ويميل المؤرخ الأمريكي اليهودي (صهيوني النزعة) هوارد ساخار، إلى الأخذ برقم أربعة ملايين ونصف مليون، وهناك من الأدلة الإحصائية ما يرجح الأخذ برأي ساخار فالكتاب السنوي ورلد ألمانك لعام ١٩٣٩ بفدر يهود العالم آنذاك بنحو ١٥,٦ مليون وفي عام ١٩٥٠، قدر عددهم بنحو ١٦,٦ مليوناً، في حين قدرته صحيفة نيويورك تايمز عام ١٩٤٨ بما بين ١٥,٧ و١٨,٦ مليون، وهناك تقديرات نذهب إلى أن عددهم أقل من ذلك وقد يصل إلى ما بين ١٣ و١٤ مليوناً، وفي جميع الحالات لا يمكن أن يزيد عدد من اختفوا على أربعة ملايين، ومؤخراً ذكر المؤرخ الإسرائيلي يهودا باور، مدير قسم دراسات الهولوكوست في معهد دراسات اليهود في العصر الحديث التابع للجامعة العبرية، أن الرقم ستة مليون لا أساس له من الصحة وأن الرقم الحقيقي أقل من ذلك. وبينت بحوث المؤرخ الفرنسي جورج ويلير G. Wellers أن العدد الإجمالي لمن أيدوا في أوشفيتس من اليهود وغير اليهود ليس أربعة ملايين وإنما هو ١,٦ مليون وحسب، وأن هؤلاء لم يقضوا حتفهم من خلال أفران الغاز فقط وإنما أيضاً بسبب الجوع والمرض والموت أثناء التعذيب والانحار. وبما يجدر ذكره أن من يتبنون رقم ستة مليون وغيره من الأرقام لا يشيرون من قريب أو بعيد إلى ظاهرة اختفاء اليهود من خلال عوامل طبيعية مثل الزواج المختلط وسوء التغذية والغازات والأوبئة التي تتزايد بسبب ظروف الحرب.

وبغض النظر عن الرقم مليون أو الأربعة أو الستة ملايين فإن ثمة خللاً أساسياً في المنطق الصهيوني يمكن تلخيص بعض جوانبه فيما يلي:

(أ) التركيز على اليهود بالذات دون الجماعات الأخرى، فمع أن اليهود عانوا مثلهم في ذلك مثل غيرهم من ضحايا النازية فإن سياسة هتلر في الإبادة كانت موجهة أيضاً نحو الفجر والكاثوليك والمعارضين السياسيين والمرضى والمتخلفين عقلياً والسلاف عامة والبولنديين والروس على وجه الخصوص، وقد بلغ عدد ضحايا الحرب ما بين خمسة وثلاثين مليوناً وخمسين مليون، وخسر الاتحاد السوفيتي في الحرب العالمية الثانية ما بين سبعة عشرة وعشرين مليوناً بين مدنيين وعسكريين، وخسر البولنديون نحو خمسة ملايين بعضهم من اليهود، وخسر الصينيون ما يزيد على عشرة ملايين ماتوا جوعاً أو قتلاً على يد الاحتلال الياباني.

(ب) التركيز على المدنيين دون العسكريين، فمن بين العشرين مليون سوفيتي الذين قتلوا في الحرب كان هناك أربعة ملايين ونصف مليون مدني والباقيون من العسكريين، ناهيك عن عدة ملايين من الألمان أرسلهم هتلر للموت في ساحة القتال، كما كان هناك كثيرون من جنود الحلفاء ضمن من قتلوا في الحرب، ويجب ألا ننسى الجنود من الأفارقة والآسيويين الذين جندوا رغم أنهم لم يشتركوا في حروب لا ناقة لهم فيها ولا جمل حيث كانوا يوضعون في الصفوف الأمامية باعتبارهم مادة بشرية رخيصة.

(ج) التركيز على الماضي دون الحاضر وعلى ملايين اليهود الذين هلكوا قبل نحو نصف قرن دون اهتمام مماثل بالملايين التي أبيدت بعد ذلك. فقد فقدت كمبوديا منذ انتهاء الحرب العالمية الثانية نحو مليوني شخص، وفقدت الجزائر نحو مليون شخص، وفقدت أفغانستان منذ الغزو السوفيتي عام ١٩٧٨ نحو مليون قتيل فضلاً عن مليوني مهاجر داخل البلد وخمسة ملايين مهاجر إلى خارجها حتى صاروا يمثلون نصف مجموع اللاجئين في العالم.

(د) وهناك بطبيعة الحال مشكلة ملايين الفلسطينيين الذين طردوا من ديارهم والذين يخضعون لظروف إرهابية شبه دائمة.

لكن التشكيك في مدى دقة الرقم (الستة ملايين) لا يعني بحال من الأحوال التشكيك في الجريمة النازية ذاتها، فالجريمة النازية هي إحدى جرائم الحضارة الغربية الحديثة العديدة التي لا يمكن التهاون من شأنها، وما نهدف أساساً إليه من خلال مناقشة هذه الإشكالية هو تصحيح الرقم ووضع الظاهرة في سياق إنساني عام ومنظور تاريخي شامل بحيث نحدد

هويتها باعتبارها جريمة غربية محددة ضد قطاعات بشرية عديدة، بدلاً من أن تكون جريمة ألمانية ضيقة أو جريمة عالمية غير محددة ضد اليهود كلهم وضد اليهود دون سواهم، ونحن بهذا ننقد واقعة الإبادة من سخافات الإعلام الغربي والصهيوني ولعبة الأرقام الطفولية التي تخفي الأبعاد التاريخية والأخلاقية والإنسانية العامة للواقعة.

ويروج المدافعون عن الرؤية الصهيونية للإبادة النازية لرقم ستة مليون، كجزء من عملية الأيقنة وتحويل الإبادة إلى لغز من الألغاز وسر من الأسرار المقدسة، وقد أهمل هؤلاء تماماً بعض العناصر التي أدت إلى اختفاء اليهود من خلال عناصر طبيعية مختلفة.

(أ) أسباب تؤدي إلى العزوف عن الإنجاب وإلى تناقص الخصوبة ومعدلات التكاثر:

* أدت الهجرة اليهودية الكبرى في نهاية القرن التاسع عشر إلى انتقال أعداد كبيرة من اليهود إلى الولايات المتحدة الأمريكية، ويقال إن هجرة اليهود قضت تقريباً على اليهود في المرحلة العمرية من عشرين إلى أربعين عاماً، وهي مرحلة الخصوبة التي تجعل بإمكان الجماعة أن تعيد إنتاج نفسها.

* كان أعضاء الجماعات اليهودية في الغرب يضطربون بدور الجماعة الوظيفية الوسيطة، أي بأعمال التجارة والمال، وكانوا لهذا مركزين إما في المدن أو المناطق شبه الحضرية، ومع منتصف القرن التاسع عشر تصاعد هذا الاتجاه وتزايد تركيزهم في المدن بحيث أصبحت أغليبيتهم الساحقة تسكن في المدن عشية الحرب العالمية الثانية. فقد كان ثلث يهود روسيا يوجدون في خمس مدن وبقيتهم تعيش في مدن صغيرة، وكان أربعة وثمانون في المائة من يهود الولايات المتحدة يعيشون في ثماني عشرة مدينة كبيرة ونصفهم في نيويورك، كما كان معظم يهود النمسا في فيينا ومعظم يهود فرنسا في باريس وهكذا، ومن المعروف أن سكان المدن من أقل القطاعات البشرية خصوبة.

* كان قطاع كبير من الجماعات اليهودية في العالم الغربي، حتى عشية الحرب العالمية الثانية، جماعات بشرية مهاجرة، ومن المعروف أن أعضاء مثل هذه الجماعات يعزفون عن الإنجاب لعدم استقرارهم.

* هناك عناصر أخرى أدت إلى عزوف اليهود عن الإنجاب، من بينها تحسن مستواهم المعيشي، والقلق الذي كان يعيشه أعضاء الجماعات اليهودية في الفترة بين الحربين وإبان الحرب العالمية الثانية، وكذلك تزايد معدلات العلمنة وبالتالي زيادة التوجه نحو اللذة وتحقيق الذات، الأمر الذي يقوض من الرغبة في إنجاب الأطفال.

ويلاحظ بالفعل تناقص أعداد اليهود وضممتهم يهود اليديشية، فبعد أن كانوا يتمتعون بأعلى نسبة خصوبة وتكاثر بين شعوب الإمبراطورية القيصريّة الروسية في منتصف القرن التاسع عشر انخفضت النسبة إلى أقل النسب على الإطلاق في عام ١٩٢٦، فبعد أن كانت ٣٥,٩ في الألف، انخفضت إلى ٢٤,٨ في الألف. وفي بولندا، انخفضت النسبة من ٢٨,٦ في الألف عام ١٩٠٠ إلى ١٢,٣ في الألف عام ١٩٢٥ في وارسو، وإلى ١١,٦ في الألف في لودز عام ١٩٢٥، أما يهود المجر فقد انخفضت النسبة بينهم من ٣٣,٩١ في الألف في بداية القرن الحالي إلى ١٠,٥ في الألف، أي أنها انخفضت نحو ٢٣,٤ في الألف. وكانت نسبة المواليد في بروسيا (ألمانيا) ٥,٢ في الألف عام ١٩٣٥ و ٢ في الألف في لندن عام ١٩٣٢، وقد حدا هذا الوضع بالكتاب اليهود إلى التحذير من أن يهود أوروبا قد يختفون تماماً لأن معدلات المواليد لا تعوض الوفيات. وعلى مستوى العالم كانت النسبة ٣٥,٥ في الألف في الفترة ١٨٢٢-١٨٤٠ انخفضت إلى ١٩,٧ في الألف في الفترة ١٨٩٨-١٩٠٢، ثم إلى ٩,١ في الألف عام ١٩٢٩، كما أنها انخفضت إلى ما دون ذلك لمدة عشرين عاماً (١٩٣٩-١٩٤٩). وكان معدل نسبة المواليد في الفترة ١٩٠٦-١٩١٠ هو ٣٢ في الألف، ونسبة الوفيات ١٥ في الألف، والزيادة الطبيعية هي ١٧ في الألف، ثم انخفضت إلى نحو النصف في نحو خمسة وعشرين عاماً. وفي الفترة ١٩٢٦-١٩٣٠ كانت نسبة المواليد هي ٢١ في الألف والوفيات ١٢ في الألف، والزيادة الطبيعية ٩ في الألف (انخفضت إلى ٨ في الألف عام ١٩٣٢). ولا توجد إحصاءات عن الفترة ١٩٣٥-١٩٤٩، لأنها كانت فترة الحرب كما أنها أصبحت موضوعاً بحجم كثير من الباحثين عن الخوض فيه.

(ب) عوامل تؤدي إلى الاختفاء:

* ابتداءً من منتصف القرن التاسع عشر كان يتم تجنيد أعضاء الجماعات اليهودية، وهو أمر جديد كل الجدة إذ كانوا يتمتعون بالإعفاء من الخدمة العسكرية قبل ذلك، كما سقط منهم ضحايا بأعداد كبيرة في الحرب العالمية الأولى والحرب العالمية الثانية. لكن هذا العنصر لا يؤدي إلى إنقاص عدد اليهود مباشرة عن طريق سقوطهم قتلي وحسب، وإنما بشكل غير مباشر أيضاً عن طريق زيادة معدل العزوف عن الإنجاب، كما أن العناصر القادرة على القتال هي عادة من الذكور في سن الخصوبة.

* تزايد نسبة الزواج المختلط بدرجة عالية كانت تصل إلى أكثر من ٥٠٪ في بعض العواصم الأوروبية.

* تنصّر أعداد كبيرة من اليهود، وهو شكل من الأشكال الحادة للاندماج. وقد تزايد المعدل عشية الحرب العالمية الثانية لأسباب عملية منها الهرب من بطش النازي، كما حصل كثير من اليهود على شهادات تعميد من الكنيسة الكاثوليكية حتى يتيسر لهم دخول أمريكا اللاتينية، وآثرت أعداد كبيرة منهم عدم الإفصاح عن هويتهم اليهودية حتى بعد زوال الخطر.

* يتطبق الشيء نفسه على مئات الألوف من الذين هاجروا إلى روسيا السوفيتية هرباً من النازي، فكثير منهم لم يفصح عن انتمائه اليهودي، خصوصاً وأن الاتحاد السوفيتي سابقاً كان يترك لكل شخص أن يحدد انتماءه، فلو كان الشخص يهودياً وعرف نفسه بأنه روسي أو أوكراني فإن الأمر متروك له، ومع تآكل الهوية اليهودية لم يعد هناك دافع قوي لدى كثير من اليهود للإفصاح عن هويتهم.

وقد أشار عالم الاجتماع اليهودي لوريا أنجلمان عشية الحرب العالمية الثانية إلى ما سماه العملية ذات الأبعاد الثلاثة، تناقص المواليد وتزايد الوفيات وتزايد معدلات الاندماج، باعتبارها العملية التي ستؤدي إلى الاختفاء الكامل لليهود

(ج) ظروف الحرب العالمية الثانية:

لا بد أن نضيف إلى كل ذلك ظروف الحرب العالمية الثانية التي صعّدت من كل العناصر السابقة وزادتها حدة، ولا بد أن نأخذ في الاعتبار انتشار الأوبئة وسوء التغذية في نفس الفترة، كما ينبغي الإشارة إلى بعض طرق الإبادة البطيئة غير أفران الغاز مثل أعمال السخرة وعزل اليهود في الجيتو بمناطق مستقلة مزدحمة يعملون ويعيشون فيها تحت حد الكفاف، وهو ما كان يعني المزيد من الجوع والمرض. ويقال إن نحو ثلث سكان جيتو وارسو قضوا نحبتهم بهذه الطريقة، وإنه كان من المتوقع لهم جميعاً أن يبادوا تماماً خلال عدة أعوام، وهذا العنصر هو ولا شك عملية إبادة إذ لا يهم أن يموت الضحية بأفران الغاز أو عن طريق التجويع، ولكننا نذكر هذا العنصر أيضاً حتى تكتمل الصورة لدينا، كما هلك الآلاف بسبب حالة الحرب ابتداءً من عدم توفر الرعاية الصحية وانتهاءً بالغارات على المدن مروراً بأحكام الإعدام التي كان النازيون يصدرونها على اليهود وغيرهم.

وإذا أخذنا في الاعتبار كل هذه العناصر، يصبح من الصعب أن نغزو اختفاء الستة

مليون يهودي (أو حتى الأربعة مليون حسب بعض الإحصاءات) إلى أفران الغاز وحدها أو عمليات الإبادة كتصفية جسدية متعمدة وحسب.

٢. العرب والمسلمون والإبادة النازية لليهود وأوروبا

لعل من الضروري أن تناول إشكالية تخصنا وحدنا كعرب ومسلمين ومسيحيين وهي موقفنا من الإبادة النازية لليهود. أما موقفنا من الإبادة النازية كمسلمين ومسيحيين فهو واضح تماماً لا لبس فيه فالتقييم الأخلاقي الديني الإسلامي والمسيحي واليهودي لا تسمح بقتل النفس التي جرم الله إلا بالحق، وقد جاء في الذكر الحكيم: ﴿مَنْ قَتَلَ نَفْسًا بِغَيْرِ نَفْسٍ أَوْ فَسَادٍ فِي الْأَرْضِ فَكَأَنَّمَا قَتَلَ النَّاسَ جَمِيعًا﴾ (المائدة - ٣٢).

ويحاول الغرب إقحام الجريمة النازية داخل التاريخ العربي، حتى يرر غرس الدولة الصهيونية الاستيطانية في وسط الوطن العربي تعويضاً لليهود عما لحق بهم من أذى داخل التشكيل الحضاري الغربي وداخل حدود أوروبا الجغرافية، وتحاول الدعاية الصهيونية بمالأة الغرب أن تنجز ذلك من خلال آليتين أساسيتين:

(أ) تحاول الدعاية الصهيونية جاهدة أن تصور المقاومة العربية للغزو الصهيوني لفلسطين وكأنها دعم مباشر أو غير مباشر للإبادة النازية، لأنها حالت في بعض الأحيان دون دخول المهاجرين اليهود لفلسطين، ومثل هذه الحجة لا أساس لها من الصحة، فالمقاومة العربية لم تكن ضد مهاجرين يبحثون عن المأوى وإنما كانت ضد مستوطنين جاءوا لاغتصاب الأرض وطرد أصحابها تحت رعاية العالم الغربي وبدعم من حكومة الانتداب البريطانية ومن النازيين أنفسهم وفي الوقت الذي كانت الدول الغربية توصل أبوابها دون المهاجرين اليهود. ومهما فعل الصهاينة يؤيدهم في هذا العالم الغربي دون تحفظ بظل حق المقاومة حقاً إنسانياً مشروعاً بل وواجباً على كل إنسان يحترم إنسانيته ويظل رفض الإنسان للظلم تعبيراً عن نبلة وعظمته بل وإنسانيته.

كما تحاول الدعاية الغربية في الوقت الحاضر أن تبين أن تأييد الغرب للدولة الصهيونية هو محاولة من جانبه لتعويض اليهود عما حاق بهم من ظلم على يد النازيين. والرد على هذه الحجة بسيط، فقرار إنشاء الدولة الصهيونية بدعم من العالم الغربي فداخذ بشكل غير رسمي في أواخر القرن التاسع عشر، وأخذ شكلاً رسمياً محدداً مع صدور وعد

بلفور عام ١٩١٧، أي قبل وقوع حادثة الإبادة بعشرات السنين. كما أن الغرب إن أراد حقاً أن يعرض «اليهود» عما حاق بهم من أذى، كان عليه أن يعطيهم قطعة من أجود أراضي ألمانيا نفسها، التي ارتكبت هذه الجريمة الشنعاء، بدلاً من أن يجعلهم يدفعوا التعويضات المالية ليوطنوا اليهود في فلسطين، وكأنه يمكن إزالة آثار أوشفيتس عن طريق دير ياسين وجنين.

(ب) تحاول الدعاية الصهيونية أن تبين أن بعض السياسة العرب أظهرت تعاطفاً مع النظام النازي وهذه أكذوبة أخرى، فمعظم الحكومات العربية وقفت مع الحلفاء العالم العربي على أية حال كان يقع في دائرة الاستعمار الغربي، كما أن النظرية النازية العرقية كانت نضع العرب والمسلمين في مصاف اليهود، ولذا فأى تحالف مزعوم كان تحالفاً مؤقتاً لا يختلف عن حلف ستالين/ هتلر وهؤلاء السياسة (وبعض القطاعات الشعبية) ممن أظهرت التعاطف مع النازيين فعلوا ذلك لا كرها في اليهود أو حباً في النازيين وإنما تعبيراً عن عدائهم للاستعمار الإنجليزي والاسنيطان الصهيوني، وهو على أية حال تعاطف يعبر عن سداجة وعن عدم مقدرة على القراءة الجيدة للأحداث وعن عدم إلمام بطبيعة الغزوة النازية ومدى تجذرها في المشروع الحضاري والإمبريالي الغربي ومدى رفضها للعنصري للمسلمين والعرب، ولم يترجم هذا التعاطف العام نفسه إلى اشتراك فعلي في الجريمة النازية التي تحتفظ بخصوصيتها كظاهرة حضارية غريبة.

ولكن كل هذه المحاولات الدعائية الإعلامية الغربية الصهيونية لا تغير شيئاً من الحقائق التاريخية أو الجغرافية أو الأخلاقية الدينية والإنسانية، فالإبادة النازية لا تشكل جزءاً من التاريخ العربي أو نواحي المسلمين، ولم يلوث العرب والمسلمون أيديهم بدعاء ضحايا النازية من يهود أو سلاف أو غجر وهذه المحاولات تبين في نهاية الأمر اتساق الغرب مع نفسه الذي يكفر عن جريمة إبادة ارتكبها في ألمانيا بأخرى لا تغل عنها بشاعة في وطننا العربي.

ومن المعروف أنه حينما حدث احتكاك مباشر بين المسلمين والعرب من جهة والإبادة النازية من جهة أخرى فإن موقف المسلمين والعرب كان يتسم بالإنسانية. فعلى سبيل المثال قامت الأقلية المسلمة في بلغاريا بدور كبير في حماية أعضاء الجماعات اليهودية من الإبادة، كما أن الملك الحسن الخامس عاهل المغرب رفض تسليم رعاياه اليهود إلى حكومة فيشي الفرنسية المائلة للنازي.

وفد لاحظت تكرار كلمة «مسلم» في مقال عن التدرج الاجتماعي في معسكر أوشفيتس، وقال مرجع آخر إن الضحايا الذين كانوا بقادون لأفران الغاز كانوا يسمونهم تسمية «غريبة». وقد تبين بعد قراءة عدة مراجع وموسوعات أنهم كانوا يسمون في واقع الأمر «میزلمان» Muselmann أي «مسلم» بالألمانية، وقد ورد ما يلي في مدخل مستقل في الموسوعة اليهودية (Encyclopedia Judaica) جزء ١٢ ص ٥٣٧-٥٣٨) عنوانه «مسلم»:

«میزلمان» أي مسلم بالألمانية، هي إحدى المفردات الدارجة في معسكرات (الاعتقال) والتي كانت تستخدم للإشارة للمساكين الذين كانوا على حافة الموت، أي الذين بدأت تظهر عليهم الأعراض النهائية للجوع والمرض وعدم الاكتراث العقلي والوهن الجسدي. وكان هذا المصطلح يستخدم أساساً في أوشفيتس ولكنه كان يستخدم في المعسكرات الأخرى.

هذه هي المعلومة، فكأن العقل الغربي حينما كان يدمر ضحاياه كان يري فيهم الآخر، والآخر منذ حروب الفرنجة هو المسلم، ومن المعروف في تاريخ العصور الوسطى أن العقل الغربي كان يربط بين المسلمين واليهود، وهناك لوحات لتعذيب المسيح تصور الرسول صلى الله عليه وسلم وهو يقوم بضرب المسيح بالسباط.

إن النجربة النازية هي الوريث الحقيقي لهذا الإدراك الغربي، والنازيون هم حملة عبء هذه الرؤية وهم يمثلون الحضارة الغربية في مجابقتها مع أقرب الحضارات الشرقية أي الحضارة الإسلامية، وهم لم ينسوا قط هذا العبء حتى وهم يبيدون بعضاً من سكان أوروبا، وكل ما في الأمر أن نطاق الحقل الدلالي لكلمة «مسلم» تم توسيعه لتشير «للآخر» على وجه العموم سواء كان من الغجر أم السلاف أم اليهود (وهذا لا يختلف كثيراً عن توسيع نطاق الحقل الدلالي لكلمة «عربي» في الخطاب الصهيوني لتصبح «الأغيار»). وقد حاول كاتب مدخل «مسلم» في الموسوعة اليهودية أن يفسر أصل استخدام الكلمة، فهو يدعي أن الضحايا سموهم «مسلمين» استناداً إلى طريفة مشبههم وحر كنهم لأنهم كانوا يجلسون القرفصاء وقد نبت أرجلهم بطريفة «شرقية»، ويرسم على وجوههم جمود يشبه الأقنعة. والكاتب في محاولة التفسير هذه لم يتخل قط عن عنصريته الغربية أو الصور النمطية الإدراكية، وكل ما في الأمر أنه حاول أن يحل كلمة «شرقيين» العامة محل كلمة «مسلمين» المحددة.

توليد مصطلحات جديدة

من أهم آليات فك الحصار الصهيوني للمصطلح توليد مصطلحات جديدة. وتوليد المصطلح جهد معرفي ونضالي في ذات الوقت، فمن بسمي الأشياء يمكنه التصدي لها. وعبر هذه الدراسة استخدمنا مصطلحات جديدة من سكنا من أهمها: الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة - الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة اليهودية - الوعود البلفورية - اليهودي الخالص - العربي الغائب - الجماعات اليهودية - انتشار اليهود - المسألة الأوروبية - إجماع المستوطنين - الصهيونية الإثنية (العلمانية والدينية) - الصهيونية الاقتصادية والمالية - الهويات اليهودية - تواريخ الجماعات اليهودية.

وتوليد المصطلح ليس أمراً جديداً، فكما أسلفنا فام الفلاحون الفلسطينيون بتسمية المستوطنين الصهاينة «المسكوب»، أي الآتين من موسكو، ولم يقعوا في فخ تسمية هؤلاء الغرباء المستوطنين أو الرواد كما وفعلنا نحن حين ترجمنا المصطلح الصهيوني دون أن نصل إلى المفهوم المتحيز الكامن كما فعل الفلاحون الفلسطينيون.

ولا يمكن إنكار أن العقل العربي استمر في عملية المقاومة من خلال توليد المصطلح، ولنضرب مثلاً على ذلك:

١- فلسطين المحتلة:

«فلسطين المحتلة» مصطلح يتواتر في الخطاب السياسي العربي يؤكد أن وضع فلسطين لم يتقرر بعد وأنها لم تصبح بعد إسرائيل بشكل نهائي، وأن الأمور لم يتم نسويتها وتطبيعها وأن فلسطين في نهاية الأمر ليست أرضاً بلا شعب كما كان الزعم، لكل هذا فنحن نرى أن مصطلح «فلسطين المحتلة» مصطلح منفتح يترك الباب مفتوحاً أمام الجهاد والاجتهاد ولا يقبل الأمر الواقع والوضع القائم المبني على الظلم باعتباره نهائياً، وبعد عام ١٩٤٨ تشير كثير من الأدبيات العربية إلى «فلسطين المحتلة عام ١٩٤٨» مقابل «فلسطين المحتلة بعد عام ١٩٤٨».

وكثير من الصهاينة يدركون هذا البعد في الخطاب العربي وقد صرح، مناحم بيجين وغيره أنه لو كانت «إسرائيل» هي «فلسطين» لفقدت الصهيونية صفتها باعتبارها حركة تحرر وطني للشعب اليهودي وأصبحت عملية استعمار واغتناب. وعلى كل فقد قررت الدولة الصهيونية ألا تغلق باب الاجتهاد تماماً، ولذا فهي لم تحدد حدودها حتى الآن وهي

مستمرة بكل إصرار في إقامة المستوطنات للصهاينة والمعازل للفلسطينيين، أي أنها بمعنى من المعاني رفضت تطبيع ذاتها مما يعني أن الخلية لا تزال مفتوحة لكل أشكال الحوار الأخرى بما في ذلك الحوار المسلح، ومن ثم فإسقاط مثل هذا المصطلح هو سقوط في عملية التطبيع المعرفي والمصطلحي.

٢. التجمع الصهيوني:

«التجمع الصهيوني» مصطلح يستخدم في الخطاب التحليلي العربي للإشارة إلى الدولة الصهيونية التي تشير إلى نفسها أحياناً بأنها «الدولة اليهودية». والمصطلح يحاول أن يؤكد حقيقة أن إسرائيل لا تشكل مجتمعاً عادياً متماسكاً متجانساً يتسم بقدر معقول من الوحدة، وإنما هو مجرد تجمع من مجموعات بشرية تتصارع فيما بينها إلا في مواجهة عدو خارجي فهي أقرب إلى التركيب الجيولوجي التراكمي، والإشارة إلى الدولة الصهيونية باعتبارها تجمعاً لا يشكل سباً لها أو تقيلاً من شأنها وإنما هو محاولة جادة للتعرف على السمات الأساسية لهذا الكيان الغريب الذي له صفاته الخاصة وأحياناً الفريدة.

٣. الكيان الصهيوني:

«الكيان الصهيوني» مصطلح يستخدم في الخطاب السياسي العربي للإشارة إلى الدولة الصهيونية، وهو مصطلح له مقدرة تفسيرية عالية لأنه منفتح، فهو لا يقبل القول بأن ما أسس على أرض فلسطين هو مجتمع يهودي متجانس تحكمه دولة عادية، وإنما هو كيان كائن لم تتحدد صفاته بعد، أي أن المصطلح هنا يؤكد الشذوذ البنيوي لهذا الكيان الذي غرس في فلسطين المحتلة غرساً وفرض عليها فرضاً، ولأنه كيان مشلول لا جذور له فإنه يمكن أن ينفض كما ينفض الغبار (ومن هنا كان مصطلح «الانتفاضة»).

واستخدام كلمة «كيان» شأنها شأن عبارة «فلسطين المحتلة» و«تجمع» لا تتضمن أي شكل من أشكال السب أو القدح، وإنما هو محاولة جادة للابتعاد عن القوالب اللفظية الجاهزة التي تسقط في العموميات وتتجاهل المنحنى الخاص للظاهرة وتقوم بالتطبيع المعرفي للظاهرة الصهيونية. واستخدام هذه المصطلحات لا يعني أن «الكيان الصهيوني» أقل قوة أو بطشاً أو نواجداً من الناحية العسكرية من «الدولة الصهيونية» فجماعات المغول التي اكتسحت العالم الإسلامي وأسقطت الخلافة وهددت العالم المسيحي لم تكن تشكل

دولة ولا حتى قبائل رعوية في بقعة محددة، بل كانت فيما يبدو فائضاً سكانياً ضخماً قذفت به سهوب مغوليا الشاسعة عبر موجات متكررة فاكتسحت الصين والهند ثم العالم الإسلامي، وكان هذا الفائض يتسم ببراعة عسكرية فائقة ومقدرة على إدارة الحرب النفسية، وكان بحمل رغبة صادقة في تحطيم الحضارة الإنسانية باعتبارها تعبيراً عن شكل من أشكال الانحلال.

والكيان الصهيوني هو أيضاً شيء فريد: فائض بشري أرسلته أوروبا إلى فلسطين بعد أن قامت بنسليحه ودعمه وتغطيته عسكرياً وسياسياً واقتصادياً وأوروبا، وتشكيل حضاري أحرز تقدماً تكنولوجيا ضخماً تملك ناصيته المستوطنون الصهاينة كما تملكوا ناصية أساليب الإدارة المتقدمة التي طوروها، ولكن كل هذا لا يجعلهم مجتمعاً أو دولة عادية ومن هنا استخدام مصطلح مثل «تجمع» أو «كيان».

٤. المشروع الصهيوني:

«المشروع الصهيوني» عبارة تتردد في الخطاب السياسي العربي، ويقصد منها أحياناً المخطط الصهيوني لاحتلال فلسطين وطرده أهلها أو الهيمنة عليهم (ويقصد منها أحياناً أخرى المؤامرة اليهودية التي لا تنتهي).

ويمكن القول بأن المشروع الصهيوني هو النموذج المثالي الصهيوني (ما ينبغي أن يكون). وتنبؤ من خلال هذا المشروع كل سمات الشذوذ البنيوي التي اتضحت فيما بعد من خلال الأداء الصهيوني، فالمشروع يتحقق في الزمان والمكان، الأمر الذي يعني أن التناقض بين ما ينبغي أن يكون وما يتحقق بالفعل بأخذ في الظهور. ومع هذا يردد كثير من العرب أن المشروع الصهيوني خطة محكمة أخذة في التحقق بحذافيرها، وأن هرتزل على سبيل المثال تنبأ بأن الدولة الصهيونية ستقام بعد خمسين عاماً وأن نبوءة قد تحققت بالفعل، وما يغفل عنه الكثيرون أن عدد النبؤات الصهيونية الذي لم يتحقق يفوق كثيراً عدد ما تحقق. فقد تنبأ هرتزل عام ١٩٠٤ أن ألمانيا هي التي ستأخذ الدولة الصهيونية تحت جناحها، أي قبل أن تأخذ الدولة النازية أعضاء الجماعات اليهودية في أوروبا تحت جناحها (على طريقتها الجهنمية الخاصة) بثلاثين عاماً، وقد تنبأ بن جوريون بأنه بعد إنشاء الدولة بسنتين أو ثلاثة ستسسلم كل الدول العربية وستوقع معاهدات سلام مع الدولة الصهيونية، وأن الفلسطينيين العرب سيتركون أراضيهم بحثاً عن الثروة في بقية العالم العربي.

ولكن الأهم من هذا كله هو التناقضات العميقة التي ظهرت والتي زادت من الشذوذ البنيوي للكبان الصهيوني، فقد خطط الصهاينة على سبيل المثال لتأسيس دولة يهودية خالصة كان من المفروض أن بهرع لها كل يهود العالم أو غالبيتهم، وكان المفروض أن تكون هذه الدولة دولة مستقلة تعتمد على نفسها وتشفي اليهود من طفيليتهم، وغني عن القول أن شيئاً من هذا لم يحدث وأن أعضاء الجماعات اليهودية لا يزالوا في أوطانهم الأصلية الحقيقية، فهم لبسوا شعباً بلا أرض ينساء لون عن يهودية الدولة اليهودية، والأسوأ من هذا أن العرب لا يزالون يقاومون هذا الكيان الصهيوني ومشروعه فبفتحونه ويكشفون شذوذه البنيوي وبؤكدون أن فلسطين ليست أرضاً بلا شعب.

٥. فلسطين المحتلة عام ١٩٤٨:

من المصطلحات العربية الجديدة لوصف الظاهرة الإسرائيلية مصطلح «فلسطين المحتلة عام ١٩٤٨»، وهو يعني أن كل أرض فلسطين أرض محتلة، وهذا المصطلح يضع الدولة الصهيونية في سياقها وأن إسرائيل هي في واقع الأمر فلسطين المحتلة

٦. الانتفاضة:

كلمة «انتفاضة» تتلأأ كالنجم الساطع في سمائنا، وكالشمس الحارقة في سماء الصهاينة. وحينما ظهر مصطلح «انتفاضة» لأول مرة مع انتفاضة ١٩٨٧، حاول بعض الكتّاب إسقاطها وإحلال الكلمة «ثورة» محلها، ولكن كلمة «انتفاضة» مناسبة تماماً لوصف ما حدث في فلسطين عام ١٩٨٧، وما يحدث فيها في الوقت الحاضر. والكلمة مشتقة من فعل «نفض» مثل «نفض الثوب» بمعنى «حركه لبزول عنه الغبار أو نحوه». ولعل هذا وصف دقيق للاستعمار الاستيطاني الصهيوني الذي لم يضرب جذورا في تربتنا الجغرافية والتاريخية، فهو مثل الغبار الذي علق بالثوب الفلسطيني ولم يس الجواهر وبقولون أيضاً نفّض المكان أي نظر جميع ما فيه حتى يعرفه، وهذا ناكيتك لدى شباب الانتفاضة، ويقولون أيضاً «نفض الطريق» أي «طهره من اللصوص»، وينال «النفضة» وهي «جماعة يبعثون في الأرض منجسسين لينظروا هل فيها عدو أو خوف»، وهذا أيضاً تاكيتك آخر للمتفرضين. وتحمل الكلمة أيضاً معاني الخصوبة فيقال «نفض الكرم» أي «نفضت عناقبه»، وينال وهذا هو الأهم «نفضت المرأة» أي «كشّر أولادها» و«المرأة النفّوض» هي المرأة كثيرة الأولاد، أي المرأة التي لا تكف عن الإنجاب

تماماً مثل الأثنى الفلسطينية. وانظر كذلك إلى تعبيرات مثل «نفض عنه الكسل» و«نفض عنه الهم» وكذلك «انتفض وافقاً»، وهي كلها اصطلاحات نعني أن ما يحدث الآن كان هناك دائماً.

إن «الانتفاضة» (بما تحمل من معاني الخصب والاستمرار والتجذر) ليست «ثورة» (بكل ما تحمل من معاني الاحتراق والبدايات الجديدة). إن الثورة انقطاع أما الانتفاضة فعودة لما سبق واسترجاع للهوية التي سلبت حتى تصبح «إسرائيل» مرة أخرى «فلسطين» كما كانت دائماً عبر التاريخ وكما ستكون بإذن الله في المستقبل. ولا يمكننا أن ننسب لشباب الانتفاضة - الذين اختاروا المصطلح - معرفة بكل هذا وإدراكاً واعياً له، ولكن لا يمكن أيضاً أن ننكر إحساسهم الحضاري السليم بلحظتهم التاريخية أو ارتباطهم المباشر بترائهم أو إعراسهم النفسي والمعرفي عن النموذج الغربي، فقد أثروا أن يحملوا علم الانتفاضة بكل مدلولات الكلمة العميقة الدالة والتي لا نظير لها في اللغات الأوروبية (ومن هنا يكتبون في الصحف الغربية كلمة «انتفاضة» بحروف لانية intifada مما بنم عن إدراكهم لخصوصيتها). إن المناضلين الفلسطينيين في اختيارهم لكلمة «انتفاضة» وضعوا أيديهم على واحدة من أهم خصائص تحركهم التاريخي المبارك، وهو أنه تحرك بنم داخل إطار الهوية التي تمتد من الماضي عبر الحاضر إلى المستقبل بإذن الله.

٧. الصهيونيتان:

الصهيونية الاستيطانية والصهيونية النوطنية (ناولنا هذين المصطلحين في الفصل السادس من هذه الدراسة).

٨. صهيونية المرتزقة:

ناولنا هذا المصطلح في الفصل الأخير من هذه الدراسة.

وإذا كان الخطاب التحليلي العربي قد وفق في توليد مصطلحات تظهر حقيقة الحركة الصهيونية الاستيطانية فإنه لم يوفق في المصطلحات النالية:

٩. التحدي الحضاري الإسرائيلي:

«التحدي الحضاري الإسرائيلي» عبارة دخلت الخطاب السياسي العربي ومفادها أن

وعسكريا وسياسيا من الولايات المتحدة والعالم الغربي والجماعات اليهودية فيه، ولذا فهو لا يمكن أن ينهار من الداخل!

(ب) تساهم المساعدات الخارجية السخبة والتي لا يعرف أي مجتمع إنساني مثيلاً لها في حل كثير من التناقضات وفي تمويل كثير من قطاعات التجمع الصهيوني مما يخفف من حدة الصراع بينها.

(ج) يتسم المجتمع الإسرائيلي بالشفافية، وبالتالي فحينما تتضح ظواهر سلبية فإنه يقوم بدراساتها والتصدي لها أو التكيف معها.

(د) توجد مؤسسات ديمقراطية وعلمية يمكن لكل قطاعات السكان في التجمع الصهيوني أن يقدموا الحلول من خلالها.

(هـ) ثبت أن كثير من المجتمعات يمكنها أن تعيش في حالة أزمة عشرات بل مئات السنين ما دامت لا تتعرض لنحد من أحد من الخارج، وأعتقد أن الحاسوب (الكمبيوتر) يساهم في هذه العملية، إذ يمكن للإنسان المتفسخ بشرياً أن يستمر في العمل من خلاله وأن يطلق الصواريخ التي تصيب أهدافها بدفة بالغة حتى لو كان شاذاً جنسياً أو نعاطي الخمر والمخدرات في الليلة السابقة.

(و) تثبت التجربة التاريخية أن المجتمعات العنصرية (المجتمع النازي والفاشي) لا يمكن أن تنهار إلا من خلال الضغط الخارجي. فالنظام العنصري الشمولي، بما يملك من ألبات الدولة الحديثة، يمكنه الهيمنة على الرأي العام وعلى المقاومة إلى ما لا نهاية.

إن القضاء على الجيب الاستطاني لا يمكن أن يتم إلا من خلال الجهاد اليومي المستمر ضده، وما نذكره من عوامل تآكل في التجمع الصهيوني هي عوامل يمكن توظيفها لصالحنا كما أنها تبين لنا حدود عدونا وأنه ليس قوة ضخمة لا تقهر، لكنها في حد ذاتها لا يمكنها أن تودي به أو أن تؤدي إلى انهياره.

٢. إسرائيل المزعومة:

استخدم هذا المصطلح في الخطاب التحليلي العربي منذ عام ١٩٤٨ حتى عام ١٩٦٧ تقريباً. وقد صاحبه محاولة إنكار وجود إسرائيل على الخرائط فكانت بعض الحكومات

نقوم بشطبها حتى في الكتب الأجنبية. والمصطلح ينكر وجود إسرائيل وهو أمر بصعب قبوله، فالدولة الصهيونية موجودة والاعتراف بوجودها لا يعني بالضرورة تقبلها، فالأمراض «موجودة» وليست مزعومة، والاستعمار «موجود» وليس مزعوماً، والجرعة «موجودة» وليست مزعومة، وعدم تسمية هذه الظواهر أو وصفها بأنها مزعومة لا يؤدي إلى اختفائها وإنما يؤدي إلى إخفائها عن الأنظار، وكان من الممكن أن يأخذ المصطلح الشكل التالي الدولة الصهيونية (أي فلسطين المحتلة) - إسرائيل (أي فلسطين المحتلة)، وبذلك نعتف بوجود هذا الكيان ونؤكد في الوقت ذاته أن وجوده ليس أمراً نهائياً وإنما يمكن تغيب الأوضاع من خلال الاجتهاد والجهاد فندرس العدو ونصدي له مسلحين بالمعرفة اللازمة لإدارة المعركة.

مصطلحات الحوار والسلام

حاول الصهاينة من البداية أن يصوروا مشروعهم الصهيوني بأنه مشروع إنساني لإنقاذ اليهود ولتطوير العالم العربي، ولذا كانوا يتحدثون في الماضي عن الإخوة مع العرب والنهوض بهم ويتحدثون الآن عن السلام وضرورة الحوار وأن ما يبغيه هو الأمن وحسب وتطبيع العلاقات مع العرب إلى آخر هذه الترهات. وكما أسلفت لا يمكن أن نترك هذه المصطلحات يتلاعب بها الصهاينة كما يشاءون ويخدعون بها العالم وأنفسهم، خاصة وأن هذه المفردات من أهم مفردات الخطاب السياسي في معظم أنحاء العالم ولا بد من تفكيكها وإعادة تركيبها لتفصح المضمون الصهيوني ولتبين وجهة النظر العربية باعتبارها وجهة نظر إنسانية نبغي العدل. وفيما يلي بعض هذه المصطلحات.

١. التطبيع:

يمكن القول إننا من دعاة التطبيع، على أن يكون التطبيع مع كيان طبيعي لا ينسم بالشذوذ البنيوي الذي تتسم به الدولة الصهيونية (انظر الفصل الثاني «تطبيع المصطلح»)، فرفضنا للتطبيع ليس نتيجة حب للحرب وإنما هو نتيجة الشذوذ البنيوي الذي تتسم به الدولة الصهيونية التي أسست على الأرض الفلسطينية في الوطن العربي ندعو يهود العالم للهجرة إليها وترفض في الوقت ذاته السماح لأصحاب الأرض

الأصليين بالعودة إليها، وهي دولة نرى نفسها على أنها امتداد للغرب في الشرق العربي ولا يمكنها الاندماج فيه.

٢. الاعتدال والتطرف

«الاعتدال» من «عدل» أي «سوى بين الشئين». و«الاعتدال السياسي» هو أن يأخذ المرء موقفاً يتزع نحو المهادنة وتقديم التنازلات في سبيل تحقيق قدر من العدل والسلام. و«التطرف» على خلاف «الاعتدال» هو «تجاوز حد الاعتدال»، وهو على زنة «تفعل» من «طرف»، و«الطرف» هو «حافة الشئ». و«التطرف» في المصطلح السياسي هو أن يتمسك المرء بموقفه وبالحد الأقصى لا بحيد عنه ولا يقبل تقديم أية تنازلات ولا يتهاون بغض النظر عن الأوضاع والملابسات المحيطة بالموقف. ومصطلحا الاعتدال والتطرف شائعان في الخطاب السياسي، فيوصف إنسان بأنه «متطرف» وآخر بأنه «معتدل» حسب ما بنخذه من مواقف. ولكن ما يغيب عن الكثيرين أن التطرف والاعتدال يقاسان بالنسبة إلى مرجعية ما كامنه، فما هو متطرف من وجهة نظر ما قد يكون اعتدالاً من وجهة نظر أخرى وكل شيء يعتمد على المرجعية، وما يفوت من يستخدمون مثل هذه المصطلحات أن أسباب الصراع (في المجال السياسي والاقتصادي) لبس لها علاقة كبيرة بما يسمى «العقد النفسية والتاريخية»، وإنما هي في العادة أسباب بنوية لصيغة بالعلاقات التي توجد في الواقع، وما دامت البنية الساذة الصراع، أي أن القضية ليس لها علاقة كبيرة في كثير من الأحوال مع الحالة النفسية أو مع مدى استعداد أحد أطراف الصراع لإظهار الاعتدال والتسامح، ولذا فنحن نذهب إلى أن مصطلحي «الاعتدال» و«التطرف» ليس لهما مقدرة تفسيرية عالية في مجال السياسة والاقتصاد.

والأمر لا يختلف كثيراً في الصراع العربي/الصهيوني، فسبب الصراع هو الشذوذ النبوي للكيان الصهيوني الاستيطاني الإحلالي الذي تأسس على الظلم وتم تخفيفه من خلال الإرهاب والقمع، وما دامت البنية الصهيونية الساذة مستمرة فلا بد أن يستمر الصراع العربي الصهيوني، ومع هذا تم استخدام المصطلحين بطريقة فيها قدر كبير من السيولة وعدم التحدد، وهذا يعود إلى أن المرجعية الصهيونية والحد الأقصى الصهيوني والمسلمات النهائية (تأسيس الدولة اليهودية الخالصة، الخالصة من العرب) أخفيت تماماً عن الأنظار، وأن شعارات مثل «أرض بلا شعب لشعب بلا أرض» و«إرنس إسرائيل التي تمتد من النيل إلى الفرات» أو «على ضفتي الأردن» و«نجمة النفتين في إرنس إسرائيل»

و«نفي» (أي نصفية) الدباسورا» قد أخفيت عن طريق استخدام الخطاب الصهيوني المراءوغ، وهو الآلية الصهيونية لإخفاء المرجعية، ولهذا نجد أن ما يوصف بالتطرف يوماً بوصف بالاعتدال يوماً آخر وهكذا، إلى أن افترب «الاعتدال الصهيوني» من المسلمات الصهيونية النهائية والحد الأقصى الصهيوني. فبعد إعلان وعد بلفور عام ١٩١٧ كان الصهاينة الذين يطالبون بإنشاء دولة صهيونية يعدون «متطرفين»، لأن الحد الأقصى المعلن آنذاك هو وطن قومي وحسب، ولكن هؤلاء المتطرفين أصبحوا معتدلين في الأربعينيات حينما أصبح الشعار الرسمي للحركة الصهيونية هو إنشاء دولة صهيونية وقبول فرار التقسيم والعيش مع العرب في سلام! ومن ثم كان الحديث عن كامل أرض إسرائيل وطرد العرب هو عين التطرف الصهيوني، ولكن بعد أن قضت إسرائيل أرضاً تتجاوز حدود الأرض المعطاة لها بمقتضى قرار التقسيم وبعد أن تم طرد العرب أصبح الاعتدال الصهيوني هو تجاوز فرار التقسيم والقبول بالأمر الواقع والتمسك بحدود ١٩٤٨ وبقاء الفلسطينيين خارج ديارهم، وبعد حرب ١٩٦٧ كان التطرف الصهيوني هو التمسك بكل أو بعض الأراضي المحتلة بعد عام ١٩٦٧ وبإقامة المستوطنات فيها، وبالتدريج تغير مثل هذا الموقف الأخير وأصبح الاعتدال هو قبول الأمر الواقع ونجيمد المستوطنات مع الاستمرار في تسميتها (أي توسيعها).

وينطبق الموقف نفسه على العرب بطبيعة الحال، فالمعتدل من وجهة النظر الصهيونية هو الذي يقبل الموقف الصهيوني المعتدل ويتغير بتغيره، فالعربي الذي كان يقبل استيطان الصهاينة دون إنشاء دولة كان بعد (منذ عام ١٩١٧ وحتى الأربعينيات) معتدلاً ولكنه أصبح متطرفاً بعد ذلك التاريخ، ومن كان يقبل إنشاء الدولة اليهودية وقرار التقسيم عام ١٩٤٨ كان يعد عربياً معتدلاً ولكن بعد إنشاء الدولة أصبح مثل هذا الشخص متطرفاً وظل الأمر كذلك حتى عام ١٩٦٧، حيث أصبح الاعتدال العربي هو الرضوخ لحدود إسرائيل بعد عام ١٩٦٧ وأصبح تطبيق قرار ٢٤٢ أو حتى إنقاص المستوطنات في الضفة الغربية هو عين التطرف العربي. وما يجدر ملاحظته أن الحفاظ على أمن إسرائيل هو دائماً الحجة التي تساق لتحديد مفهوم الاعتدال والتطرف، وأن مواصفات هذا الأمن تحده الدولة الصهيونية دائماً. ويلاحظ في جميع الأحوال غياب مفهوم العدل والناكل التدريجي لمفهوم المقاومة إلى أن أصبح أي شكل من أشكال «المقاومة» شكلاً من أشكال التطرف والإرهاب.

بعد تفكيك مفهوم «الاعتدال والتطرف»، يجب أن نصر على أننا معتدلون وأن

مرجعيتنا هي قرارات هيئة الأم المتحدة، بما في ذلك تأكيد حق العودة للاجئين الفلسطينيين، وأن المنظر هو من يرفض هذه القرارات ويصر على أن ينصرف على هواه وحسب مصلحته دون اكتراث بالشرعية الدولية الإنسانية. ولذا حينما يتحدث الصهاينة عن المنظرين الفلسطينيين فإنهم يشوهون الواقع، فهؤلاء «المنظرين» هم في واقع الأمر مقاومون بدافعون عن حقوقهم الشرعية وينحرون في إطار الشرعية الدولية، على عكس الصهاينة الذين يتصرفون في إطار أهوائهم ومصالحهم دون أي اعتبار لأي معايير دولية أو إنسانية، فالصهاينة هم المنظرين وهم الإرهابيون.

٢. الحوار والحوار النقدي والحوار المسلح؛

الحوار مصطلح يعني حرفياً حديثاً يجري بين شخصين. وكلمة «حوار» تفترض شكلاً من أشكال الندبة والمساواة ويلجأ الصهاينة إلى الدعوة إلى الحوار والتفاوض وجهاً لوجه و«الابتعاد عن عقد التاريخ وحساسيات الهوية». ومثل هذه الدعوة للحوار دون تحديد المنطلقات والأطر والمرجعيات هي في واقع الأمر دعوة لمحو الذاكرة والتخلي عن القيم والتعري الكامل، وفي غياب الندبة فإن ما يحسم الحوار هو السلاح، أي أنها دعوة للتطبيع من الجانب العربي دون أن يفهم الجانب الصهيوني بإزالة استبدانته الإحلالية التي نسب شذوذها البنيوي.

ولكي يكون الحوار مثمراً لابد أن يبدأ من التاريخ والقيم ومن الواقع، فالبشر ليسوا مثل الفئران عقولهم صفحة بيضاء، فنحن كلنا نحمل عبء الذاكرة والتاريخ والأخلاق وهذا ما يجعلنا بشراً، ونحن جميعاً نعيش في الواقع ونذكره من خلال تجربتنا المتعينة ولذا فمن الضروري في أي حوار مع الآخر الصهيوني أن نبدأ بتعريف المشكلة لا أن ننسأها أو نتناسأها، ولابد أن نتذكر أن هناك كياناً استبدانياً إحلالياً وكنلة بشرية غازية، وأن هناك «مسألة فلسطينية» متمثلة في شعب فقد أرضه ولم يفقد ذاكرته لا تزال قائمة، ولذا فهو متمسك بها بناضل من أجلها، أي أن الحوار لابد أن يبدأ بالاعتراف بشذوذ إسرائيل البنيوي وشرعية المقاومة والوجود الفلسطيني.

ولابد أن يبدأ الحوار من تقرير الإطار القيمي وأن العدل هو الذي يجب أن يسود وأن العنصرية شيء بغضب، ومن ثم لابد أن بنوجه الحوار لقضبة الظلم الذي حاق بالفلسطينيين والتميز العنصري الذي بلاحهم في فلسطين المحتلة قبل وبعد عام ١٩٦٧، ويجب أن ندرك أن الحوار أنواع، فهناك الحوار بين طرفين يتفقان في المنطلقات والأطر

المرجعية والمبادئ، والهدف من الحوار في هذه الحالة هو تحويل هذا التفاهم العام إلى إجراءات محددة، وهذا هو أسهل أنواع الحوار ويمكن أن يتم بشكل سلمي.

لكن إن كان الطرفان غير متفقين في المنطلقات ولا الأطر ولا المبادئ فيمكن في هذه الحالة إجراء ما يسمى «حواراً نقدياً»، وهو حوار يمكن أن يتم على مائدة المفاوضات وغير وسائل الإعلام حيث يحاول كل طرف أن يبين للطرف الآخر وجهة نظره وعدالتها ويبين عنصريته الآخر ولا عقلانيته.

أما إن كان هناك طرفان غير متفقين في المنطلقات والآراء والأطر المرجعية وكان أحد الطرفين يرفض أي مطلقات أخلاقية ومرجعية ويجعل من نفسه مرجعية ذاته مكتفياً بذاته، فإن قيام أي حوار بعد أمراً مستحيلًا، ونسوء الأمور إن كان الطرف الذي نصب من نفسه المرجعية النهائية المطلقة مسلح برؤية نينشوية داروينية تنطلق من المبدأ الفائل بأن البقاء للأصلح بمعنى الأقوى وأن ما يحسم الأمور هو القوة العسكرية وسياسات الأمر الواقع التي تستند إلى الغزو العسكري وأن ما لا يؤخذ بالقوة يؤخذ بمزيد من القوة.

ومع هذا، يمكن أن ينشأ نوع من الحوار نسميه «الحوار المسلح»، وهو حين يقوم الطرف الذي وقع عليه الظلم بالمقاومة، فمن خلال مقاومته وإحاف الأذى بالآخر الظالم قد يبدأ هذا الآخر في إدراك أن رؤيته للواقع ليست بالضرورة مطلقة ولا نهائية فتفتح كوة من الرشد الإنساني في سحب الظلم الكثيفة، ويبدأ الآخر الظالم في إدراك الظلم الذي وقع على ضحيته ومن ثم قد يعدل موقفه، وهذا يتطلب رصداً ذكياً ومستمراً من جانب الضحية المقاوم حتى يدرك أن اللحظة قد حانت للدخول في التفاوض مع الآخر الظالم، ولكن هذا لا يعني التوقف عن المقاومة لأنه لو جرى الحوار دون المقاومة المسلحة فإن هذا الآخر، حبس حواسه الخمسة ورؤيته الداروينية، قد يرى الرغبة في التفاوض باعتبارها مؤشراً على استعداد الضحية للاستسلام للذبح مرة أخرى. وقد أدرك الفيتناميون هذا الوضع فدخلوا في حوار مسلح مع الأمريكيين انتهى بالطرفين إلى مائدة المفاوضات، ولكن لم يتوقف الفيتناميون عن القتال إلا بعد انتهاء المفاوضات، وجلاء القوات الأمريكية عن ديارهم.

وفد كان هناك حوار مسلح حقيقي بين المستوطنين الصهاينة والفلسطينيين أثناء الانتفاضة نوقف مع اتفاقية أوسلو واستؤنف مرة أخرى مع انتفاضة الأقصى. ومن أهم ثمرات الحوار المسلح أن شارون نفسه استخدم كلمة «احتلال» لوصف الوجود العسكري

الإسرائيلي في الضفة الغربية والقطاع . أما في جنوب لبنان فقد ظل الحوار المسلح قائماً إلى أن شعر القادة العسكريون الإسرائيليون أنه لا جدوى من الاستمرار في هذا النوع من القتال فاقنعوا بوجهة النظر العربية وانسحبوا على أعقابهم خاسرين .

ونحن إذن من دعاة الحوار ، ولكنه حوار يستمد مرجعيته مرة أخرى من قرارات هيئة الأمم والأعراف الدولية والإنسانية . والجدير بالذكر أن الإنسان الذي تسقط خريطته الإدراكية يتحول في البداية إلى وحش كاسر يحاول أن يحتفظ بخريطته ويفرضها فرضاً على الواقع ، وهذه هي المرحلة الشارونية ، ولكن حينما يدرك المستوطنون أن البطش لم يحقق لهم الأمن أو الطمأنينة فإنهم سببداون في البحث عن حلول .

٤- السلام الشامل الدائم:

يدعي الصهاينة أنهم من دعاة السلام ، ولكن كلمة «السلام» كلمة مطاطة للغاية يختلف مضمونها باختلاف السياق الذي ترد فيه ، فقد تحدث الرومان عن الباكس رومانا Pax Romana ، الذي كان يعني فرض الهيمنة الرومانية على العالم . وفي القرن التاسع عشر ، وبعد أن حطمت قوى الاستعمار الغربي تجربة محمد علي التحديثية ، وقعت معاهدة معه كانت تسمى «معاهدة تهدئة [فرض السلام] على الشام Treaty for the Pacification of the Levant» . وقد استخدم الأمريكيون نفس مصطلح Pacification للإشارة إلى محاولة غزو فيتنام ، وهم الآن يتحدثون عن الباكس أمريكانا Pax Americana ، أي فرض مفهوم السلام الأمريكي على العالم ، ويمكن الحديث أيضاً عن «السلام الإسرائيلي» ، وهو محاولة تهدئة المنطقة وفرض المفهوم الإسرائيلي للسلام عليها . ونبدأ معزوفة السلام الإسرائيلية بالمناداة بالبعد عن عقد التاريخ وأن تتناسى كل دول المنطقة خلافاتها لمواجهة الخطر الأكبر (الاتحاد السوفيتي - الإسلام . . . إلخ) ، وأن نقطة البداية لابد أن تكون الأمر الواقع ، أي أن إسرائيل تطبق إحدى آليات الخطاب الصهيوني الماروغ وهو فصل النتائج عن الأسباب وعن سياقها التاريخي . والمفهوم الإسرائيلي للسلام يفترض أن إسرائيل ليست التهديد الأكبر ، مع أن الأمر الواقع الذي يطلب منا أن نبدأ منه يقول عكس ذلك ، فهو أمر واقع مؤسس على العنف ويؤدي إلى الظلم والقمع ، وهو ليس ابن اللحظة وإنما هو نتيجة ظلم تاريخي ممتد من الماضي إلى الحاضر ، وهذا الظلم والقمع هو مصدر الصراع والحروب

والاشتباك ، فالمسألة ليست عقداً آنية أو تاريخية وإنما بنية الظلم التي تشكلت في الواقع ولا يمكن تأسيس سلام حقيقي إلا إذا تم فكها .

وبعد تناسي عقد التاريخ يطالب الصهاينة بوقف المقاومة واستسلام الفدائيين مقابل تسليم بعض المدن والقرى لا تنسحب منها القوات الإسرائيلية الغازية وإنما يعاد نشرها ، وهذا ما يسمونه الأرض في مقابل السلام . والقوات الإسرائيلية لا تنسحب لأن أرض فلسطين هي أرض الشعب اليهودي والقوات الوطنية لا تنسحب من أرض الوطن وإنما يعاد نشرها وحسب ، فالعدو يصير على المرجعية النهائية لمصطلحاته . ولذا رغم اتخاذ هذه الخطوة الرمزية الإعلامية فإن الاستيطان سيستمر على قدم وساق والقدس ستظل عاصمة إسرائيل الأبدية .

إن كل هذه التصورات للسلام تنبع من إدراك أن أرض فلسطين هي إرتس إسرائيل ، وأن الإسرائيليين لهم حقوق مطلقة فيها أما الحقوق الفلسطينية فهي مسألة ثانوية ، فالأرض في الأصل أرض بلا شعب . وتبدى هذه الخاصية بشكل واضح ومتبلور في المفهوم الإسرائيلي للحكم الذاتي .

وتصور إسرائيل لمستقبل المنطقة لا يختلف كثيراً عن ذلك ، فالمركز هو إسرائيل وهي التي تمسك بكل الخيوط أما بقية المنطقة فهي مساحات وأسواق ، وإسقاط عقد التاريخ هنا يعني إسقاط الهوية التاريخية والثقافية بحيث يتحول العرب إلى كائنات اقتصادية تحركها الدوافع الاقتصادية التي ليس لها هوية أو خصوصية ، وهنا تظهر سنغافورة كصورة أساسية للمنطقة وكمثل أعلى : بلد ليس له هوية واضحة ولا تاريخ واضح ، نشاطه الأساسي هو نشاط اقتصادي محض ، وحينما يتحول العالم العربي إلى سنغافورات مفتتة متصارعة تكون الإستراتيجية الاسنعمارية والصهيونية للسلام قد تحققت دون مواجهة ومن خلال «التفاوض» المستمر .

إن السلام الذي تنادي به إسرائيل لبس سلاماً شاملاً دائماً وإنما هو سلام مؤقت لأنه مبني على الظلم ، فهو لا يحاول تحقيق العدل من خلال إعادة صياغة بنية العلاقات وإنما هو مجرد ترجمة لموازين القوى القائمة في أرض المعركة ، ولذا فإن أحد الطرفين يقبله إذعاناً وليس اقتناعاً ويظل يتحين الفرص لإعادة تعديل موازين القوى لصالحه ، كما حدث في ألمانيا بعد الحرب العالمية الأولى بتوقيع معاهدة فرساي . وهذا السلام الأخير هو سلام مبني على الحرب ، ولذا فهو في واقع الأمر حالة من اللاحرب واللاسلم فد يختلف عن

وفتح إطلاق النار الذي عادة ما يستند إلى اتفاقية مؤقنة تتيح للأطراف المنحاربة فرصة للتقاط الأنفاس ولإنجاز أمور إنسانية، أساسية مثل قضاء عيد أو السماح بمرور معدات طبية أو مرور بعض الأطفال، ولكنها لا تختلف كثيراً عن الهدنة التي تستند إلى اتفاقية لا ترقى إلى مستوى حالة السلام، فهي فترة يرى فيها الطرفان (أو أحدهما) أن بالإمكان الإبقاء على حالة الحرب إلى أن تسنح فرصة لتحقيق انتصار عسكري، والسلام الشامل الدائم في الشرق الأوسط لا بد أن يتسم بنفس السمات، ولذا فلا بد وأن يتوجه لكل من المسألة الإسرائيلية والمسألة الفلسطينية ويوجد حلولاً لهما.

ونحن نذهب إلى أن مثل هذه الحلول غير ممكنة داخل الإطار الصهيوني الاستيطاني/الإحلالي، فهو إطار يولد الصراع بطبيعته لأنه ينكر حقوق الفلسطينيين الذين طردوا من بلادهم ويؤكد حق يهود العالم في الأرض الفلسطينية، والحل الوحيد الممكن يقع خارج هذا الإطار حين يقوم أعضاء التجمع الاستيطاني الصهيوني بنزع الصبغة الصهيونية الاستيطانية/الإحلالية عن الدولة الصهيونية.

وحل المسألة الإسرائيلية يمكن أن يأخذ شكلين متنافسين. ففي حالة ممالك الفرنجة (الممالك الصليبية في المصطلح الغربي) في فلسطين وحولها تم تصفية هذه الممالك بالقوة العسكرية ورحل أهلها إلى بلادهم بعد أن مكثوا حوالي قرن من الزمان. ولكن هناك أيضاً الحل السلمي، غفي الجزائر بعد ثورة المليون شهيد ظهرت حكومة قومية من سكان البلد الأصليين وأعطت المستوطنين الفرنسيين حق البقاء والمواطنة والإسهام في بناء الوطن الجديد، ولكنهم أنكروا العودة إلى بلدتهم الأصلي أي فرنسا، وهناك كذلك الحل الذي نطرحه جنوب أفريقيا إذ تم تصفية الجيب الاستيطاني العنصري دون تصفية جسدية للعناصر البيضاء ذات الأصول الغربية التي كانت تهيمن على النظام القديم وتحافظ على بنية الاستغلال العنصرية وتستفيد منها، ثم عرض على أعضاء هذه الكتلة البشرية البيضاء أن يندمجوا في النظام العادل الجديد المبني على المساواة بين الأجناس وأن يتعاونوا معه حتى يمكن الاستفادة منهم ومن خبراتهم، وهذا ما فعله معظمهم، وليس هناك ما يمنع من تطبيق نموذج جنوب أفريقيا في الانتفاة السلمية من حالة الحرب والظلم إلى حالة السلم والعدل في فلسطين المحتلة، فهو حل لا يسبب أحداً ويعطي كل ذي حق حقه، وفرارات هيئة الأمم المتحدة المختلفة (الخاصة بحق الفلسطينيين في العودة إلى وطنهم ورفض ضم الأراضي بالقوة) تصلح كإطار دولي قانوني أخلاقي لحل المشكلة، وهو إطار نقبل به الجماعة الدولية والمعايير الأخلاقية الإنسانية.

إن تحقيق السلام في فلسطين ليس مسألة مستحيلة، ولكنه لا يمكن أن يتم داخل الإطار العنصري الصهيوني. وإذا كانت الجماعة الدولية تريد حقاً السلام فعليها أن تطلب من الدولة الصهيونية اتخاذ خطوات محددة مثل قبول قرارات هيئة الأمم المتحدة بما في ذلك حق العودة للفلسطينيين ومثل إلغاء قانون العودة الصهيوني وكل المؤسسات الصهيونية الأخرى مثل الصندوق القومي اليهودي، والانسحاب من الضفة الغربية وغزة، وبعد ذلك يمكن لأطراف الصراع أن تجتمع لمناقشة المشاكل الإجرائية الناجمة عن الوضع الجديد. ولكن المفاوضات هنا لن تكون بخصوص المنطلقات والحقوق غير القابلة للتنازل، وإنما ستكون بخصوص الإجراءات وحسب.

٥. نزع الصبغة الصهيونية عن الدولة الصهيونية:

هذا المصطلح ليس جزءاً من الخطاب الصهيوني، فالصهاينة يتهمون العرب دائماً بأنهم يخططون لارتكاب هولوكوست (محركة) ضد الإسرائيليين ونحطيم دولة إسرائيل، مع أن ما يطلبه العرب هو إقامة العدل وتنفيذ قرارات الأمم المتحدة، وهو أمر لا يمكن إنجازه إلا من خلال «نزع الصبغة الصهيونية عن الدولة الصهيونية» (بالإنجليزية: دي زايونيزم/ de-zionize) وينطلق هذا المصطلح من إدراك أن الصراع القائم في الشرق الأوسط الآن ليس نجاج كره عميق وأزلي بين العرب واليهود أو بين اليهود والأغيار، وأنه ليس نتيجة العقد التاريخية والنفسية (كما يدعي الصهاينة)، وإنما هو وضع بنيوي يولد الصراع ونشأ عن تطور تاريخي وسياسي وبشري محدد ومادام هذا الوضع قائماً فسيظل الصراع قائماً، وأنه لا سبيل لإنهاء الصراع إلا من خلال فك بنية الصراع ذاتها.

ولا يمكن توقع أي سلام في إطار بنية الفمخ والظلم والعدوان هذه، أي في إطار الدولة الوظيفية الصهيونية الاستيطانية، بينما يمكن أن نتحرك نحو قدر معقول من السلام من خلال نزع الصبغة الصهيونية الاستيطانية عنها، ونزع الصبغة سيونيزي بلا شك إلى فك الجيب الاستيطاني الصهيوني. ومثل هذا الأمر ليس مخيفاً أو غريباً، فجميع الجيوب الاستيطانية الأخرى بلا استثناء فدمت فكها وانتهت الظاهرة الاستيطانية البغيضة إما برحيل المستوطنين الغزاة الوافدين أو استيعابهم (هم وأبنائهم) في السكان من أصحاب الأرض الأصليين، ونزع الصبغة الصهيونية الذي نطرحه لا يعني إبانة الإسرائيليين أو هدم دولتهم أو القضاء على هويتهم الإسرائيلية أو اليهودية (كما يحلو

للبعض أن يصور الأمر)، وإنما يعني خلق الإطار القانوني والسياسي والأخلاقي الذي يزيل أسباب التوتر والصدام.

ولعل جوهر نزاع الصيغة الصهيونية هو فصل المسألة الإسرائيلية عن المسألة اليهودية بحيث يرى الإسرائيليون أنفسهم باعتبارهم جزءاً لا يتجزأ من المنطقة (وليس كما يقول أبا إيبان في المنطقة ولكن لبسوا منها).

٦- حق العودة الفلسطيني؛

عودة الفلسطينيين هي جزء لا يتجزأ من عملية نزع الصيغة الصهيونية عن الدولة الصهيونية الاستيطانية، وحق العودة هو حق أساسي من حقوق الإنسان وفي الميثاق العالمي لتلك الحقوق مادة تنص على حق كل مواطن في العيش في بلاده أو تركها أو العودة إليها، وهو مرتبط بحق الملكية والانتفاع بها والعيش في الأرض المملوكة، وحق الملكية لا يزول بالاحتلال، وهو مرتبط أيضاً بحق تقرير المصير الذي اعترفت به الأمم المتحدة كمبدأ منذ عام ١٩٤٦.

لقد اعتبر السماح بعودة اللاجئين أحد الشروط التي وضعت لقبول إسرائيل عضواً بالأمم المتحدة عام ١٩٤٨، وثمة قرار صريح وشهير أصدرته الجمعية العامة تحت رقم ١٩٤ لسنة ١٩٤٨، قررت فيه أن اللاجئين الراغبين في العودة إلى أوطانهم والعيش بسلام مع جيرانهم يجب أن يسمح لهم بذلك في أول فرصة عملية ممكنة، وأنه يجب التعويض عن ممتلكات الذين لا يرغبون في العودة ودفع تعويض عن الخسائر والأضرار التي أصابت الممتلكات لإصلاحها وإرجاعها من قبل الحكومات والسلطات المستولة بناءً على القانون الدولي والعدالة.

إن مقبولة نسبنا الماضي والتطلع إلى المستقبل تزدري العقل الإنساني ونهينه لأننا لا نعرف إنساناً يمكن أن ينسي وطنه بمجرد أن هناك من يدعوه إلى شطبه من ذاكرته، وبلغ ذلك الإزدراء ذروته خصوصاً إذا صدرت الدعوة من الطرف الإسرائيلي الذي يستمد كل شرعيته من الماضي ويعتبر قاده أن التوراة كتاب لتسجيل المدن ورسم الخرائط على حد تعبير إسحق راين.

أما حكاية أن الفلسطينيين لم يعودوا راغبين في العودة فهي مسألة لا ينبغي أن يفرضها أو يفرضها أحد على أحد وإنما يقررها كل فلسطيني بنفسه، ثم إنها أكذوبة أخرى نعمد

إلى التزييف والتضليل، وساكنو المخيمات منذ الأربعينيات شاهد عملي على ذلك. فالذين طردوا وشردوا في عام ١٩٤٨ كانوا آنذاك ٨٠٥ آلاف شخص، أما عددهم الآن تجاوز أربعة ملايين و٦٠ ألف شخص، كل من امتلك منهم شيئاً في فلسطين لا يزال يحتفظ بأوراقه الثبوتية حتى هذه اللحظة، ومنهم من لا يزال يحتفظ بمفاتح داره وخزائنه يابه ويعتبرها مقدسات محرزة في مكان أمين بحسبانها حبلاً سرياً يصلهم بالوطن المنهوب.

وعادةً ما يقول الصهاينة إن عودة الفلسطينيين تعني أن الدولة الصهيونية ستفقد طابعها اليهودي، وهم محقون في ذلك تماماً. ولكن الرد على ذلك أن الدولة التي بُنيت هويتها على التمييز العنصري لا تستحق البقاء، فالدولة اليهودية هي دولة حصرية استيعادية تسقط الحق المنع لـ الإنسان الفلسطيني للعودة إلى أرضه ومنزله للذين تركهما منذ عدة سنوات تحت الضغط والتهديد والقوة، تسقط هذا الحق وتتحدث عن الحق المجرد لليهودي للعودة بعد أن ترك فلسطين منذ آلاف السنين. وهي تسقط حق العودة بالنسبة للفلسطينيين الذين يقرعون بوابات وطنهم يودون العودة إليه، وتؤكد بالنسبة لليهود العالم الذين يرفضون العودة، حتى أنه تم السماح لمئات الأسرى من اليهود السوفييت المشكوك في يهوديتهم ويهود الفلاشا الذين لا تربطهم رابطة دينية باليهودية الحاخامية بالاسنطاط في فلسطين المحتلة. بل إن بعض الحاخامات اليهود، سعوا إلى زيادة عدد المسنوطين في الضفة الغربية، قاموا بتهويد بعض اليهود الحمر في بئرو، وبالتالي أصبح لهم حق العودة إلى أرض أجدادهم ثم قاموا بتوطينهم هناك.

الفصل الثاني عشر

آلة المصطلحات الصهيونية لا تكف عن الدوران

بدرك الصهاينة تماماً أهمية المصطلح وعن أهمية تسمية الأشياء وإشاعة مصطلحاتهم ونسبياتهم من خلال الإعلام الغربي الذي يساند المشروع الصهيوني ويشاركه فحيزاته . ولذا نجد أن آلة المصطلحات الصهيونية لا تكف عن الدوران وعن إنتاج عدد كبير من المصطلحات ، لتغطية كل ما يستجد من منغيرات ومواقف . كما أن أزمة الأيديولوجية الصهيونية واحتدام أزمة التجمع الصهيوني أدت إلى تصعيد عملية توليد المصطلحات . ولذا لا بد من أن نخضع مثل هذه المصطلحات لعملية تفكيك وإعادة تركيب حتى نعري المفاهيم الكامنة خلفها .

الإرهاب والمصطلحات المتفرعة عنه

١- الإرهاب:

استخدم الصهاينة وأصدقاؤهم في الولايات المتحدة مصطلح «الإرهاب» الذي يصور المقاومة باعتبارها مجرد إرهاب مجنون نتيجة شر متأصل في النفس العربية وكرهه مفلطور فيها ليس له أساس قانوني أو أخلاقي ، وهذا الشر والكره موجهان ضد اليهود الذين يودون أن يعيشوا في أمان وسلام . بل يتماذى الصهاينة بالقول إن الإرهاب العربي ضد المستوطنين الصهاينة إنما هو استمرار لظاهرة معاداة اليهود واليهودية («معاداة السامية» في المصطلح الغربي) ، وامتناد لكره الأعداء لليهود عبر التاريخ .

ومصطلح «الإرهاب» هو إفراز للتصور الصهيوني والأمريكي الذي يرى أن الوجود الصهيوني في فلسطين ليس احتلالاً وإنما هو وجود شرعي لا بد للعرب من قبوله إن كانوا عقلانيين ، أما إن قاوموه فهم يقومون بعمل إرهابي غير عقلاني غير مشروع . وبطبيعة

الحال لا يقول الصهاينة أو الأمريكيون إن شرعية الوجود الإسرائيلي في فلسطين نابعة من القوة العسكرية وحسب .

وللرد على هذه الترهات لابد من التأكيد على أن الفعل الفلسطيني هو فعل مقاومة، فالظاهرة الصهيونية ليست ظاهرة يهودية وإنما ظاهرة استعمارية إحتلالية، ومقاومة العرب لها لا تختلف عن مقاومة الشعوب المحقورة للمستوطنين الغزاة. وتتسم الرؤية الصهيونية الاستيطانية والرؤى الاستيطانية على وجه العموم بأنها تحاول أن تنكر تاريخ الأرض التي احتلها المستوطنون، ففلسطين - حسب تصورهم - هي أرض بلا شعب .

ولكن هذه الرؤية العنصرية أحياناً ما ننساقط في لحظات صدق نادرة تتجاوز الاعنذاريات الصهيونية البلهاء، وفي مثل هذه اللحظات يدرك الصهاينة أن الأرض مأهولة وأنهم اغتصبوها من أهلها وأنهم سيشتبكون معهم . ففي خطاب له في يولييه ١٩٣٦ أمام اللجنة السياسية لحزب الماباي، عرف موشيه شاريت الثورة العربية بأنها ثورة الجماهير التي تملئها المصالح القومية الحقة، ثم أضاف «أن الفلسطينيين يشعرون أنهم جزء من الأمة العربية التي تضم العراق والحجاز واليمن، غفلسطين بالنسبة لهم هي وحدة مستقلة لها وجه عربي وهذا الوجه أخذ في التغير . فحيفا من وجهة نظرهم كانت بلدة عربية وها هي ذي قد أضحت يهودية» . ورد الفعل الفلسطيني - كما أكد شاريت - لا يمكن أن يكون سوى المقاومة . وفي ٢٨ سبتمبر من العام نفسه كان شاريت فاطعاً في تشخيصه للحركة العربية على أنها ثورة ومقاومة قومية وأن القيادة الجديدة تختلف عن القبايات القديمة . كما لاحظ وجود عناصر جديدة في حركة المقاومة : اشتراك المسيحيين العرب بل والنساء المسيحيات في حركة المقاومة، كما لاحظ تعاطف المثقفين العرب مع هذه الحركة، وبين أن من أهم دوافع الثورة الرغبة في إنقاذ الطابع العربي الفلسطيني وليس مجرد معارضة اليهود .

وفد تواصل بن جوريون لنفس النتائج وبطريقة أكثر تبلوراً عام ١٩٣٨ حين قال : «نحن هنا لا نجابه إرهاباً وإنما نجابه حرباً، وهي حرب قومية أعلنتها العرب علينا وما الإرهاب سوى إحدى وسائل الحرب لما بعنبرونه اغتصاباً لوطنهم من قبل اليهود - ولهذا يحاربون . ووراء الإرهابيين نوجد حركة قد تكون بدائية ولكنها ليست خالية من المنالبة والتضحية بالذات . يجب ألا نبني الآمال على أن العصابات الإرهابية سنبال منها التعب، لأنه إذا ما نال من أحدهم التعب سيجعل آخرون محله، فالشعب

الذي يحارب ضد اغتصاب أرضه لن ينال منه التعب سريعاً . . . وحينما نقول إن العرب هم البادئون بالعدوان وندافع عن أنفسنا، فإننا نذكر نصف الحقيقة وحسب . ومن الناحية السياسية نحن البادئون بالعدوان وهم المدافعون عن أنفسهم، إن الأرض أرضهم لأنهم قاطنون فيها بينما نحن نريد أن نأتي ونستوطن فيها ونأخذها منهم حسب تصورهم» .

٢. الحكم الذاتي:

يحاول الصهاينة ألا يفقدوا المعركة الإعلامية وبالتالي فإنهم يتحدثون عن «الحكم الذاتي»، ولكنهم يصفون على المصطلح مضموناً صهيونياً محدداً ينبع من رؤيتهم للعرب . وثمة اختلاف بين الصهاينة بخصوص مفهوم «الحكم الذاتي»، فهناك «المعتدلون» من أعضاء حركة السلام وما يسمى اليسار الصهيوني الذين يطالبون بالانسحاب من الضفة الغربية وفك المستوطنات، وهناك «المنطرفون» من أعضاء ما يسمى «اليمن الإسرائيلي» الذين يطالبون بالاحتفاظ بكل الأرض التي ضمتها إسرائيل عام ١٩٦٧، وهناك من يقفون في الوسط الذين يطالبون بالانسحاب من بعض الأراضي الفلسطينية وفك بعض المستوطنات الصغيرة والاحتفاظ بالمستوطنات الكبيرة .

لكن رغم كل هذه الاختلافات يجب ملاحظة عناصر الوحدة بينهم، والتي تبدى فيما يلي :

١ - يلاحظ أن جميع الصيغ الصهيونية المتطرفة والمعتدل، اليميني منها واليساري، لا تتوجه البتة لفضية الفلسطينيين الذين طردوا عام ١٩٤٨ ووطنوا في سوريا ولبنان والأردن ومصر وأنحاء أخرى متفرقة من أنحاء العالم العربي . ولا تذكر هذه الصيغ قضية الفلسطينيين الذين يطالبون بحقوقهم في حيفا ويافا وعكا وكل بقعة في أرض فلسطين المحتلة والذين صدرت قرارات من الأمم المتحدة لتأكيد حقهم في العودة إلى ديارهم أو في التعويض لمن لا يريد منهم العودة .

٢ - لا يتحدث الصهاينة البتة عن الأراضي خلف الخط الأخضر، أي فلسطين التي احتلت عام ١٩٤٨، التي خصصها قرار التقسيم للفلسطينيين مثل الخليل وغيرها من المناطق . وهكذا حول الخطاب الصهيوني الخط الأخضر إلى مطلق صهيوني جديد لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه وعلينا قبوله والخضوع له .

٣- يلاحظ أن كل الحلول مبنية على فكرة القسر والخضوع وأن أحد الأطراف سبضطر الطرف الآخر للتسليم بوجهة نظره، فالصهاينة يرون أن رؤيتهم للتاريخ هي الرؤية الوحيدة السليمة التي لا يمكن التراجع عنها على مستوى العقيدة حتى لو تم التراجع عنها على مستوى الإجراءات البرجماتية. وقد لخص ذلك الموقف أهارون ياريف بقوله إن الصهيونية، حركة التحرر الوطني للشعب اليهودي، اصطدمت بالحركة القومية العربية عامة والحركة القومية الفلسطينية خاصة. ولكنه يضيق على الفور إن أفواله هذه لا تنطوي على نازل أو استعداد للنزاع عما يعتبره حق اليهود التاريخي في إرنس إسرائيل وفي علاقتهم التاريخية بها.

وهذا الموقف المبني السائد في صفوف جميع الصهاينة يخلق استعداداً كامناً دائماً لدى كل الصهاينة، مهما كان موقعهم على خريطة المنصل الإدراكي السياسي، لأن ينزلقوا دائماً نحو نغيب العرب وإنكار حقهم في إنشاء دولة حقيقية خاصة بهم إن سحنت الظروف، كما أنه يضفي صفة الشرعية على موقف دعاة إسرائيل الكبرى. فالأصل في الموقف الصهيوني هو ابتلاع كل الأرض وتغيب كل العرب، والاستثناء هو المرونة والاستعداد للتفاوض بشأن الأرض خارج الخط الأخضر وبشأن الفلسطينيين خارجه.

في هذا الإطار ظهر مفهوم الحكم الذاتي الذي يرى أن الحقوق اليهودية في فلسطين مطلقة أما الحقوق الفلسطينية فليست أصيلة، فالأرض ملك للشعب اليهودي ونصادف وجود شعب فيها، ولذا فإن أية حقوق تمنح للفلسطينيين هي من قبيل التسامح الصهيوني أو التكيف البرجماتي مع أمر واقع. وتعبيراً عن هذا الموقف الصهيوني المبني تقرر فصل الشعب الفلسطيني العرضي الزائل عن الأرض الصهيونية، فالحكم الذاتي هو تعامل مع ناس وليس مع أرض، وهو منح بعض السكان الذين نصادف وجودهم فيها بعض الحقوق دون أن يكون لهم على هذه الأرض ظل من السيادة. من ثم فالسلطة الفلسطينية يجب ألا يكون لها سلطة على المجال الجوي أو موارد المياه في الأراضي ولبس من حقها تشكيل جيش فلسطيني، والفلسطينيون يجب أن يعيشوا في مدن وقرى أشبه بالمعازل في المناطق كثيفة السكان، على أن تظل إسرائيل هي وحدها المسؤولة عن الأمن في كل المناطق وتحديد المعابر والشواطئ والطرق الرئيسية. فالحكم الذاتي يمنح الفلسطينيين درجة من الاستقلالية في إدارة بعض أوجه حياتهم، ولكن هذه الاستقلالية لا تمتد بأية حال إلى الأرض، إذ تبقى السلطة النهائية والمطلقة في أيدي الصهاينة.

ومع هذا لا بد أن ندرك أن نمّة فروقاً قد لا تكون جوهرية ولكنها كبيرة بين رؤية حزب العمل والرؤية الليكودية للحكم الذاتي نتبع من تصورهم لوضع إسرائيل الدولي والمحلي ومقدورها على فمع الفلسطينيين ونحقيق الأمن لنفسها. وهذه الفروق تعبر عن تفهافي البرامج السياسية لكلا الحزبين. ولكن من الملاحظ أيضاً أننا حينما ننقل من عالم النظرية والبرامج إلى عالم الممارسة فإن نقاط الانفاق والإجماع تؤكد نفسها على حساب نقاط الاختلاف.

٢- أعمال شغب وأعمال عنف:

بعد اندلاع انتفاضة ١٩٨٧، رفض المتحدثون الصهاينة في بداية الأمر استخدام كلمة «انتفاضة» وبدلاً من ذلك كانوا يتحدثون عن «أعمال شغب» و«أعمال عنف». والهدف من كل هذه المصطلحات هو إنكار أن ما يقوم به الفلسطينيون هو تعبير عن مقاومة شعب احتلت أرضه، وأن الإسرائيليين هم فوة احتلال.

٤، ٥- وقف العنف وضبط النفس:

من المصطلحات الجديدة في الخطاب الصهيوني والأمريكي مصطلحاً «وقف العنف» و«ضبط النفس»، وهما عادةً ما يوجهان إلى كل من الفلسطينيين والمستوطنين الصهاينة، وكأن ما يجري على أرض فلسطين حرب بين جيشين متكافئين أو شبه متكافئين بحاربان بخصوص قطعة أرض متنازع عليها ولكل فريق حقوق منساوية فيها، وكأنه لا توجد قرارات أصدرتها الأمم المتحدة منذ عام ١٩٤٩ تعطي أحد الفريقين حقاً في أرضه. إن هذه المصطلحات نساوي بين من يحمل السلاح ويدافع عن أرضه وكرامته وإنسانته من جهة، ومن جهة أخرى من يغتصب الأرض ويبتكل بأصحابها ويستخدّم آخر ما توصلت إليه التكنولوجيا العسكرية.

و«وقف العنف» و«ضبط النفس» هما جزء من خط طويل من المصطلحات المنحيزة ضدنا، فنحن نرى أن وجود القوات الإسرائيلية في الضفة الغربية هو احتلال للأراضي الفلسطينية وتؤيدنا في ذلك قرارات الأمم المتحدة، ولكن إسرائيل والولايات المتحدة يستخدمون بدلاً من ذلك عبارة «أرض متنازع عليها disputed territory». وقد غدونا بعض الوقت عن «الأرض مقابل السلام»، وقد تطور هذا ليصبح «الأرض مقابل الأمن» و«الأمن مقابل الأمن» إلى أن تدهور الأمر تماماً وأصبحت المسألة «الأرض مقابل

الكلام». وكل هذه الشعارات تهدف إلى فرض المفاهيم الصهيونية الأمريكية في السلام، والتي تعني في واقع الأمر نسيان المرجعيات القانونية والدولية والأخلاقية والإنسانية العامة، والاستسلام للأمر الواقع الظالم، وقبول تقسيم دولة فلسطين إلى كاتونيات، وبقاء المستوطنات، والرضوخ للمطالب الإسرائيلية في القدس الشرقية، وأخيراً انتنازل عن الحق الفلسطيني التاريخي في عودة اللاجئين الفلسطينيين.

٦- عملية السلام:

مصطلح يفترض أن المفاوضات التي تجري بين الفلسطينيين والمستوطنين الصهاينة هي عملية تتم خارج كل الأطر والمرجعيات وأنها مجرد إجراءات، وأن الإجراءات في حد ذاتها ستؤدي حتماً! ولكن الإجراءات إن لم تتم داخل إطار واضح من المفاهيم المشتركة، وانطلاقاً من مرجعيات واضحة تم قبولها من الطرفين، فإنها ستظل إجراءات وحسب لا نهاية لها. وهذا ما يحدث بالفعل على أرض الواقع، وقد صرح شامير حين قبل دخول مباحثات مدريد أنه يمكن للمفاوضات أن تستمر عشر سنين.

٧- غرس الكره:

يحاول الخطاب الغربي والصهيوني أن يصور الصراع العربي الصهيوني على أنه مسألة نفسية: وأن سببه الحقيقي هو كره العرب لليهود، أي أن مصدر الصراع مسألة ذاتية ليس لها أساس في الواقع، وأن ما تفعله قيادات المقاومة الفلسطينية هو غرس الكره في نفوس الجماهير، وكأن وطن الفلسطينيين لم يُسلب، وكأن إسرائيل لم تقم بالتوسع على حساب الدول العربية ولم تُغرس غرساً في وسط المنطقة العربية من خلال السلاح الغربي ولم تقسم الوطن العربي إلى قسمين. فإن كان هناك «كره»، فإنه ليس حالة نفسية وإنما له أساس موضوعي. وما تفعله قيادات المقاومة هو إذكاء روح المقاومة في الجماهير وليس غرس الكره في نفوسها.

٨- لماذا يكرهنا العرب:

هذه العبارة هي مجرد تنويع على العبارة السابقة «غرس الكره»، وقد ترددت كثيراً في الخطاب الأمريكي بعد أحداث ١١ سبتمبر ٢٠٠١.

٩- الحاجز النفسي:

تنويع آخر على العبارتين السابقتين، فهذه العبارة تعني أن الصراع العربي الإسرائيلي مسألة نفسية، وأن العرب واليهود لا يحتاجون للصراع فهم في حاجة إلى محلل نفسي يشرح لهم الحاجز النفسي الذي يفصل بين الفريقين، وهذا الحاجز يمكن إزالته إن صفت النفوس وخلصت النوايا ونسي الفريقان الماضي وبدءوا صفحة جديدة، وبالتالي يمكن حل الصراع العربي الإسرائيلي بشكل سلمي، وكأن مخيمات اللاجئين والمذابح الصهيونية كلها مشاكل نفسية لا أكثر ولا أقل!

١٠- الانتحاريون:

«المتحرر» إنسان سقط في اليأس والقنوط، ووصل إلى مرحلة لا يمكن معها أن يفعل شيئاً بخصوص الظروف المحيطة به ولا يجد مخرجاً إلا بأن يفجر نفسه، فالانتحار تعبير عن العدمية، وعن الكفر بكل القيم وكل الإمكانيات. وهذا ينطبق تماماً على الجنود الإسرائيليين الذين انتحروا في جنوب لبنان بعد أن نصاعدت عمليات حزب الله ضدهم، ولم تجد النخبة العسكرية وسيلة للرد المناسب على هذه العمليات، وانتهى الأمر بالانسحاب. فما بين فترة التصعيد والانسحاب أدرك الجنود الإسرائيليون أنه لا مخرج من وضعهم وأن موتهم لا معنى له، ففجروا أنفسهم بدلاً من أن يفجرهم استشهائهم حزب الله.

وقد أصبح العالم الغربي، مع تصاعد معدلات العلمنة والتوجه نحو اللذة، غير قادر على إدراك نبل الاستشهاد، فبراه تعبيراً عن رغبة في إنهاء الذات نتيجة لعقد نفسه، بل ووصفته إحدى الصحف الأمريكية بأنه «عبادة الموت Cult of death». ولكن الاستشهاد هو عكس ذلك تماماً، فالشهيد إنسان ممتلئ بالإيمان بالله وبالأمل وبالمقدرة على التصدي للعدو وإنهاء الظلم وتغيير الواقع، وهو يموت ليتحول شاهداً على أن الإنسان لا يمكن أن يقبل الظلم. فالاستشهاد هو تعبير عن امتلاء إنساني وعن أنبل الدوافع الإنسانية، أي استعداد الإنسان للنضحية بنفسه من أجل القيم التي يؤمن بها. وفي حالة الاستشهادي الفلسطيني فهو يضحى بنفسه من أجل تحرير الوطن وإقامة العدل في الأرض، خاصة في مواجهة عدو شرس مزود بأحدث الأسلحة الأمريكية الفتاكة. وقال أحد الصحفيين الأمريكيين إن كل فريق يستخدم نظام التوصيل delivery system المناسب له، وإذا كانت إسرائيل تملك طائرات الأباتشي والF16، فإن الفلسطيني لا يملك إلا جسده. ولا شك

في أن هؤلاء الاستشهاديين لن يفجروا أنفسهم إن حصل الشعب الفلسطيني على حقوقه كاملة، فالاستشهاد ليس هواية، وإنما فريضة.

١١- المتشددون:

هذا المصطلح مثل مصطلح «الإرهابيون» ينطلق من افتراض أن إسرائيل في حالة دفاع مشروع عن النفس وأن الفلسطينيين لا يحق لهم أن يحاربوا ضد الجيب الاستيطاني الصهيوني. والمتشددون انطلاقاً من هذا التصور هم العرب الذين يتمسكون بحقوقهم التي أقرتها المواثيق الدولية والأعراف الإنسانية والأخلاقية ويقاومون من اغتصبها.

الأرض والاستيطان

١- إرتس يسرائيل:

مصطلح يستخدمه الصهاينة للإشارة إلى فلسطين المحتلة ويصرون على استخدامه، وهو ترجمة دينية/ إنسية لتصور أن فلسطين مجرد أرض بلا شعب. وقد أكد مناحم بيجين في خطاب لأعضاء أحد الكيبنوسات أنهم لو اعتبروا إرتس يسرائيل فلسطين لأصبحوا بذلك غزاة ولصوص، ولذا عليهم أن يصروا على أنها إرتس يسرائيل وليست فلسطين. وتغيير اسم البلد الذي يغزوه الإنسان الأبيض غط متكرر، فزيمبابوي أصبحت روديسيا، وفلسطين التي احتلت بعد عام ١٩٦٧، أي الضفة الغربية، أصبحت يهودا والسامرة.

٢- يهودا والسامرة:

بحاول الصهاينة دائماً محو فلسطين من على الخرائط ومن الذاكرة، ولذا فهم يشيرون لها بالمصطلح التوراتي «إرتس يسرائيل». و«يهودا والسامرة» هي تعبير عن نفس الاتجاه، فبدلاً من الإشارة إلى الضفة الغربية التي تسندعي للذاكرة الوجود العربي يستخدم الصهاينة كلمة «يهودا» للإشارة إلى جنوب الضفة و«السامرة» (أو شومرون) للإشارة إلى شمالها.

٢- الأرض والمنطقة:

بشير الصهاينة إلى فلسطين المحتلة باعتبارها الأرض وهي صيغة معلنة لإرتس يسرائيل، ومصطلح «الأرض» يبدو كما لو كان مصطلحاً محايداً ولكنه في الواقع

مصطلح إبادي بمعنى أنه ينكر الوجود الفلسطيني، فهو مصطلح أكبر دهاء من مصطلح «أرض بلا شعب» وهو تعبير عن «أرض بلا شعب» وفكرة «العربي الغائب».

٤- التوسعية الصهيونية:

حينما يستخدم هذا المصطلح يجب أن نسأل: هل التوسعية الصهيونية أمر عرضي يمكن أن يوقف بضغط من الولايات المتحدة، أم أنه سمة جوهرية بنوية؟ ونحن نذهب إلى أنه سمة بنوية للأسباب التالية:

(أ) نبتت الصهيونية في تربة إمبريالية غربية ترى أن العالم إن هو إلا مادة يغزوها الإنسان ويوظفها لصالحه. وعملية الغزو هذه عملية تستمر إلى ما لا نهاية، ذلك أن عقيدة التقدم وأن أهم مؤشر على التقدم هو الاستهلاك علّمت الإنسان الغربي أن التقدم لا نهائي وأن المادة التي سيقوم بغزوها ثم استهلاكها هي الأخرى لا متناهية.

(ب) طرحت الصهيونية نفسها على أنها ستقيم دولة الشعب اليهودي بأسره، وهو ما يعني أن عملية نقل السكان التي تنطوي عليها الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة يمكن أن تستمر إلى أن يتم نقل كل يهود العالم، كما يعني الشراء المستمر للأراضي.

(ج) أحد عناصر الثالوث الحلولي الصهيوني هو الأرض، بل إن بعض الانجهاات الصهيونية تعطيه أولوية على كل العناصر الأخرى، ولكن حدود هذه الأرض غير معروفة المعالم على الإطلاق ولم يتم الاتفاق بشأنها.

(د) الأرض هي المصدر الأساسي لتدفق فائض القيمة على الكيان الاستيطاني (وبخاصة قبل عام ١٩٤٨)، وهي القاعدة التي سيؤسس عليها الجيب الاستيطاني، وكلما اتسعت هذه القاعدة ازداد تدفق فائض القيمة وازداد الجيب الصهيوني قوة.

٥- من النيل إلى الفرات:

هذه عبارة خلافية، مضمونها مختلط مثل كثير من المصطلحات الصهيونية! وقد وردت العبارة في النوراة لتحديد حدود إرتس يسرائيل. ولكن هناك عدة خرائط نورانية لإرتس يسرائيل. وقد ذاعت عبارة «من النيل إلى الفرات» بسبب توسعية المشروع الصهيوني. وبقال إن هذه العبارة مكتوبة على الكنبست، وإن كانت الحكومة الإسرائيلية

تنفي ذلك. ولكن هذا لا يهمل البتة، فقد حدد هرنزل منطقة الدولة اليهودية على أنها تمتد من نهر مصر إلى الفرات. وقد ردد الحاخام فيشمان (عضو الوكالة اليهودية) هذا الشعار في ٩ يولييه ١٩٤٧، أثناء شهادته أمام لجنة التحقيق الخاصة التابعة للأمم المتحدة، فقال: الأرض الموعودة تمتد من نهر النيل حتى الفرات، وتشمل أجزاء من سوريا ولبنان. وهذا يوضح أن شعار «من النيل إلى الفرات» ليس مجرد فرية عربية وليس نتاج العقلية التأميرية، وإنما هو جزء من التصور الصهيوني.

وينبغي على الدارس ألا يأخذ صيغة «من الفرات إلى النيل» هذه بجدية تامة، فهي لا تعدو أن تكون أحد الأحلام الصهيونية، ومع ذلك، فعليه ألا يهمل أو هام العدو عن نفسه كلياً، فهي تعطينا مؤشرات عن نيته وعن تصوره لحدود حركته. وعلى كل، فإن ما يهمنا في السياق الحالي ليس الحدود الجغرافية أو التاريخية الوهمية للدولة الصهيونية وإنما الذهنية الصهيونية التوسعية نفسها. وقد يكون من الأفضل أن نأخذ بعين الاعتبار الكلمات التي سجلها هرنزل في يومياته حين قال: «كلما زاد عدد المهاجرين اتسعت رفعة الأرض، أي أنه لم يُعرف حدود الأرض»، بشكل قاطع، وإنما أثر أن يحتفظ بحدود مطاطية تتغير بنغير القوة الذاتية الصهيونية، التي عرفها هو بتزايد عدد المهاجرين. ورؤية هرنزل هي الرؤية التي بنى عليها الصهاينة بعد ذلك.

ولا يختلف ذلك عن رؤية رعان فاينس رئيس قسم الاستيطان في الوكالة اليهودية، إذ يقول: «إن مخططي الاستيطان الصهيوني عملوا على أساس أن حدود المستقبل للدولة اليهودية يجب أن نعين من خلال أنظمة من المستوطنات السكانية، تبدأ كنقاط استيطانية وتأخذ بالتوسع لأكثر مساحة من الأرض وجمع أكبر عدد من يهود العالم وتركيزهم في (إسرائيل) من خلال عملية انقلاب ديموجرافي يحل من خلالها اليهود محل المواطنين العرب». وهكذا يرتبط الاستيطان بالتوسع بالإحلال، ويرتبط كل هذا بالديابجات اليهودية. وهذه الرؤية هي التي تم تطبيقها في نهاية الأمر في فلسطين المحتلة قبل وبعد عام ١٩٤٨ وقبل وبعد عام ١٩٦٧، حيث تأخذ التوسعية الصهيونية في ظروف الكثافة السكانية العربية شكل الزحف من قبل المستوطنات المختلفة التي يتم تشييدها ويتم تسميتها وتوسيعها لتطويق العرب داخل معازل.

وفد قال ديفيد بن جوريون في المقدمة التي كتبها للنصدر الكتاب السنوي لحكومة إسرائيل عام ١٩٥٢ إن «دولة إسرائيل قد قامت فوق جزء من أرض إسرائيل» وهو ما يؤكد

كون التوسع الصهيوني في طلبعة الأهداف التي نجاهر بها إسرائيل، حيث كانت حدود «الوضع الراهن»، بعد التوقيع على اتفاقيات الهدنة، تبقى في نظر بن جوريون أشبه بالحدود الانتقالية أو المؤقتة، ما دامت حدود الدولة لم تأت مطابقة لحدود الأمة المنشودة. فالخريطة التي رسمتها الصهيونية لمملكتها الموعودة ما زالت أوسع بكثير من المساحات التي تم احتلالها والاستيلاء عليها بقوة السلاح. وينتقد بن جوريون افتراض وجود حدود تاريخية وطبيعية ثابتة للدولة، فالحدود تتغير وفق تغير الظروف والمراحل الزمنية المختلفة، ولذا لا بد من إعادة النظر في مصطلح «حدود طبيعية»، فهو يرى أن الظروف الطبيعية قد تحير الدولة على إعادة النظر مرة أخرى في تعيين حدودها الطبيعية واستبدال حدود جديدة بها كلما دعت الضرورة. وما يجدر ذكره أن الصهيونية عرفت تيارات مختلفة، ولكن قيادة المشروع الصهيوني تدور في إطار نوع من الإجماع الصهيوني الذي لا يختلف بشأن مبدأ التوسع نفسه وإنما بشأن وسيلته وشكله.

ويبدو أن القيادة الصهيونية، منطلقة من تصورات سياسية شبيهة، أثرت عدم إعلان دستور للدولة الصهيونية حتى يُترك المجال مفتوحاً أمام النوسع اللانهائي، ذلك لأن الدسور (الرسمي) يتطلب رسماً دقيقاً للحدود.

ويقدم عضو الكنيست السابق الصحفي أوري أفنيري تفسيراً ذكياً لمفهوم التوسعية الصهيونية فيقول: إن قيام الدولة العبرانية في الماضي والدولة الصهيونية في الحاضر، لم يكن يستند إلى قوتها الذاتية وإنما إلى ضعف الشعوب القاطنة في فلسطين (الكنعانيين في الماضي والعرب في الحاضر). ثم يذكر أفنيري أن ما يدفع الصهاينة ويقرر حركتهم ليس الدافع العقائدي (الآخذ في الضمور)، وشعارات مثل «من النيل إلى الفرات»، وإنما موازين القوى وحسب. ومن ثم، فإن العقيدة الصهيونية ليست سوى مسوغ يتلو «خلق الحقائق الجديدة». وبناء على ذلك يتنبأ بأن التوسع الصهيوني لن يتوقف ما دام هناك فراغ بسبب الغياب العربي، ويتنبأ بأن هذا التوسع سيبسمر حتى يتخطى حدود إسرائيل الكبرى نفسها إذا ساحت الفرصة، أي أن القوة الذاتية الصهيونية (لا الأوهام العقائدية) هي التي تحدد مدى التوسعية الصهيونية.

وأفنيري محق تماماً فيما يقول، فبعد أن ضمت إسرائيل مناطق واسعة من الأراضي العربية عام ١٩٦٧، أصرب بن جوريون على ضرورة أن تحتفظ إسرائيل بالأراضي التي ضمتها، ولكن بعد مزعة ١٩٧٣ قال إن حدود إسرائيل تمتد حتى «نهير مصر» the brook

of Egypt، وأضاف أن هذا النهر يوجد في العريش، فالشراة الصهيونية تتسع وتضيق حسب القوة الذاتية العسكرية الصهيونية!

وثمة خللٌ أساسي في التوسعية الصهيونية، فالقاعدة السكانية لا يمكن أن تنسج بنفس القدر الذي تنسج بها قاعدتها الجغرافية إن صح التعبير، ولذا فإن ضم الأراضي يعني أيضاً ضم عناصر عربية غير يهودية أخذة في التكاثر وفشلاً في خلق الكثافة السكانية اليهودية التي يتم التوسع باسمها، وهو ما يخلق «مشكلة سكانية» للكبان الصهيوني وبشكل خطراً على الطابع اليهودي للدولة الصهيونية، أي أن الاستعمار الصهيوني يفقد إحلالته وينحول إلى استعمار مبني على النفرة العرقية (الأبارتهايد). ومعنى ذلك أنه ظهر تناقض عميق بين طابع الدولة الصهيونية الإحلالي وبين طابعها النوسعي.

٦. تحرير القدس وتوحيدها:

يستخدم الصهاينة هذا المصطلح انطلاقاً من مفهوم أن فلسطين هي إرنس إسرائيل وأرض الميعاد والوطن القومي اليهودي، ومن ثم يكون احتلال القدس هو «تحرير» لها، ويكون ضم القدس الشرقية هو «توحيدها».

٧. إعلان استقلال إسرائيل:

هذا المصطلح شأنه شأن المصطلح السابق ينطلق من التحيز الصهيوني الفائل أن فلسطين هي إرنس إسرائيل، ومن ثم يكون العرب غزاة ومحتلين لهذه الأرض. وحينما يحضر اليهود من كل أنحاء العالم فإنهم يقومون «بتحريرها»، من هؤلاء الغزاة، ومن ثم يكون احتلالها هو إعلان استقلالها. وانطلاقاً من هذا المفهوم يمكن الادعاء أن الصهيونية هي حركة تحرير الشعب اليهودي.

٨. خلق الحقائق الجديدة - خلق حقائق على الأرض:

«خلق حقائق جديدة» - «خلق حقائق على الأرض» من العبارات المتواترة في الخطاب الصهيوني. وقد وردت العبارة في أقوال وايزمان وجابوننسكي قبل عام ١٩٤٨ وموشيه ديان بعد حرب عام ١٩٦٧. والعبارة تجسد مفهوماً أساسياً كامناً في الفكر الصهيوني والفكر الإمبريالي عامة، فهو فكر لا يؤمن بأية قيم أخلاقية ولا بحكم إلى أمة منطومات معرفية، وهو فكر دارويني صلب وبرجماني مرن في ذات الوقت، فبرجماتيته هي مجرد

آلية، أي تحقيق الأهداف النهائية بالتدريج وليس دفعة واحدة، والهدف النهائي هو الاستيلاء على كامل أرض فلسطين عن طريق استخدام القوة.

وتبدي خاصية المراوغة في الخطاب الصهيوني في عبارة «خلق حقائق جديدة». فالصهيونية عقيدة نوّدي أطروحتها الأساسية (أن فلسطين هي إرنس إسرائيل، وطن اليهود القومي) إلى طرد العرب والاستيلاء على أراضيهم وتأسيس دولة يهودية خالصة. ولكن لأسباب عملية عديدة لم يتمكن الصهاينة من الإعلان عن أهدافهم وأعلنوا أنهم ليست لديهم أية أطماع توسعية، بل وأنهم يرحبون بوجود العرب داخل الدولة الصهيونية، وكأن هذا أمر ممكن بالفعل. إلا إنهم كانوا يعلمون أنه حين نغبر موازين القوة وحين تحن اللحظة في إمكانهم التحرك لتحقيق الأهداف الكامنة (طرد العرب - الاستيلاء على أراضيهم) فيغيرون الوضع القائم ويخلفون حقائق جديدة لدعم الوضع القائم الجديد المبني على العنف، ويتم تعديل الأهداف الصهيونية المعلنة بما يتفق مع الوضع الجديد.

وهذا ما فعله الصهاينة بالضفة الغربية بعد عام ١٩٦٧، فقبل ذلك التاريخ لم يكن هناك من يتحدث أحد عن ضم الضفة الغربية إلا المنطرون والمجانين، إذ كان الهدف المعلن هو العيش في سلام مع العرب داخل حدود ١٩٤٨، ولكن بعد أن تم ضم الضفة الغربية قام الصهاينة بنكثف الاستيطان لخلق حقائق جديدة حتى يواجهوا العالم الخارجي بأمر واقع جديد، وحينئذ يتم إعادة تعريف السلام، فيصبح الانسحاب من بعض أجزاء الضفة الغربية وحسب هو الحد الأقصى الممكن.

٩. توغل:

حينما يصدر بيان عسكري لإسرائيل يتحدث عن توغل القوات الإسرائيلية في مناطق السلطة الفلسطينية، وهو ما يعني في واقع الأمر إعادة احتلال هذه المناطق والهجوم على الممتلكات والبشر واغتيال بعض القيادات الفلسطينية.

١٠. صدام:

نفول الصحف الإسرائيلية إنه حدث صدام بين بعض الفلسطينيين (عادة الإريانيين) والقوات الإسرائيلية. وهو مصطلح بصور المسألة كما لو كان صداماً بين طرفين منعادلين

في القوة وليس صداماً بين شعب صاحب حق يقاوم من جهة، وفوة احتلال مغتصبة من جهة أخرى.

١١- دائرة العنف:

هذا المصطلح يحاول مرة أخرى أن يبين أن الصراع العربي الإسرائيلي صراع لا يمكن حسمه، فهي «دائرة» ما أن تنتهي حتى تبدأ مرة أخرى، وهي تدور لأسباب غير مفهومة، فليس هناك سبب أو نتيجة، ولأنها دائرة تدور بقوة الدفع الذاتي فلا يمكن أن تتوقف إلا بتدخل قوة خارجية. والصراع كما نراه نحن ليس دائرة عنف وإنما هو ظاهرة مفهومة لها سبب، وهو قيام الصهاينة باغتصاب الأرض الفلسطينية، والنتيجة هي أن أصحاب الأرض نظموا أنفسهم وقاوموا المحتل. وهي ليست دائرة تدور إلى ما لا نهاية، فمن معرفتنا بالتاريخ، عادةً ما تنتهي هذه المواجهة بانتصار المستضعفين، كما حدث في الجزائر وجنوب أفريقيا.

١٢- النمو الطبيعي:

بتحدث الصهاينة عن النمو الطبيعي للمستوطنات، بمعنى أن المستوطنات تنمو شأنها شأن أي كائن طبيعي، وعوامل نموها من داخلها وليس من خارجها. وهذه كذوبة كبرى، فالمستوطنات بطبيعتها كائنات غير طبيعية عُمرت في الضفة الغربية وغيرها من المناطق وتم استجلاب سكان لها إما من فلسطين المحتلة قبل عام ١٩٦٧ أو من خارج فلسطين. وحينما بنزائد عدد المستوطنين فهو نمو غير طبيعي، لأنه يتم بتمويل من الخارج ويتكاثر العدد نتيجة استيراد وغرس المزيد من المستوطنين. وهذا المصطلح محاولة أخرى لتطبيع المصطلح الصهيوني.

١٣- مستوطنات غير قانونية:

أي المستوطنات التي شُيّدت بدون تصريح من الحكومة الصهيونية، رغم أنها شُيّدت تحت سمع وبصر القوات المسلحة الإسرائيلية وأحياناً بمساعدتها. وهذه العبارة قد تسقط الشرعية على بعض المستوطنات الهامشية غير المهمة، ولكنها في الوقت نفسه تسبغ الشرعية على بقية المستوطنات. أما من منظور عربي، فإن كل المستوطنات بلا استثناء غير قانونية، بما في ذلك المستوطن الصهيوني نفسه.

١٤- الأحياء اليهودية:

مصطلح مراوغ يُستخدم للإشارة إلى المستوطنات في الضفة الغربية لأسباب نوع من الشرعية عليها، وكأنها كانت فائضة منذ بداية التاريخ، وكأن الصراع بين المستوطنين والمقاومة الفلسطينية هو صراع بين «جيران». وهذا المصطلح، شأنه شأن كثير من المصطلحات مثل «وقف العنف» و«دائرة العنف» و«المدنيون الإسرائيليون»، يخلق نوعاً من الندبة بين طرفي الصراع.

١٥- المدنيون الإسرائيليون:

مصطلح مراوغ للإشارة للمستوطنين الصهاينة، فالمدنيون الإسرائيليون يقطنون في الأحياء اليهودية! تماماً كما يقطن المدنيون العرب في الأحياء العربية. ونفترض هذه المصطلحات ضرورة افتسام الضفة الغربية بين طرفي الصراع، حسبما تحدد موازين القوى. كما يحاول مصطلح «المدنيين» أن يسدل سحابة كثيفة على حقيقة المستوطنين الصهاينة باعتبارهم كتلة بشرية استوطنت في الضفة الغربية بالقوة العسكرية ورغم أن هذه الكتلة تضم أطفالاً ونساءً وعجائز، فهي في النهاية قوة احتلال سكاني ذي طبيعة عسكرية. كل هذا يخفيه مصطلح «المدنيين الإسرائيليين»، فحين يهاجمهم أفراد المقاومة الفلسطينية فإنهم يتهمون بالهجوم على المدنيين الأبرياء!

١٦- إعادة نشر القوات:

يحرص الصهاينة على استخدام هذه العبارة بدلاً من كلمة «انسحاب»، فكلمة «انسحاب» تعني «جلاء القوات الغازية عن أرض محتلة» وتعني شكلاً من أشكال القسر والتقهقر والتراجع، الأمر الذي يرفضه الصهاينة. فالضفة الغربية هي جزء من إرتس إسرائيل، ولا يمكن للقوات الإسرائيلية صاحبة الحق التاريخي والمطلق فيها أن تنسحب منها، ولذا فهو إعادة انتشار وحسب. ويلاحظ أن معظم المصطلحات الصهيونية الخاصة بالسلطة الفلسطينية تحاول تأكيد أن هذه السلطة سلطة على الشعب الفلسطيني وليس على أرض فلسطين، إرتس إسرائيل في المصطلح الصهيوني.

١٧- أرض متنازع عليها:

يرفض الصهاينة والأمريكيون استخدام عبارة «أرض محتلة» ويستخدمون بدلاً منها عبارة «أرض متنازع عليها»، وهو مصطلح يفترض الندية بين طرفي الصراع العربي

الإسرائيلي، وأن المسألة لا بد أن نخضع للتفاوض بحيث يمكن تقسيم الأرض بين الطرفين بالعدل والقسطاس، تحت رعاية الوسيط المحابذ، الولايات المتحدة الأمريكية.

الأمن الإسرائيلي

١. الأمن الإسرائيلي؛

حينما يرد هذا المصطلح في الخطاب الصهيوني فهو يعني أمن إسرائيل كما يتصوره الصهاينة، وهو أمن يمتد من البحر إلى النهر، أو من النيل إلى الفرات، وفي إحدى الصياغات الشارونية من باكستان إلى المغرب. وفكرة الأمن الإسرائيلي تنطلق من فكرة الحقوق اليهودية المطلقة في فلسطين التي احتلت قبل وبعد عام ١٩٦٧، وبالتالي فالمقاومة الفلسطينية مسألة غير شرعية، فهي شكل من أشكال الإرهاب ومن يدعم المقاومة فهو يهدد الأمن الإسرائيلي، ولا بد من ضرب قوته العسكرية من خلال ضربة استباقية أو إجهاضية، ومن خلال «إجراءات أمنية» هي في واقع الأمر إجراءات قمعية. وحينما يرد مصطلح «أمن» في الخطاب الأمريكي فهو يعني دائماً الأمن حسب المفهوم الصهيوني. وحزب الله الذي دافع عن التراب اللبناني يهدد أمن إسرائيل من منظور أمريكي صهيوني ومن ثم فهو حزب إرهابي.

٢. الحدود التاريخية والمقدسة؛

تسم الصهيونية بأنها أيديولوجية تخلط بين التاريخ المقدس الذي ورد في العهد القديم والتاريخ الزمني الذي نحفزه على أرض فلسطين. ولذا فهي تلغي تواريخ الجماعات اليهودية في العالم وتاريخ الفلسطينيين في فلسطين حتى تحقق الترانسفير المطلوب: نفل اليهود من المنفى إلى فلسطين، ونقل الفلسطينيين من فلسطين إلى المنفى. ولكن الترانسفير لا يتم في الزمان وحسب، وإنما يتم في المكان (الجغرافيا)، وإذا كانت الصهيونية قد ألغت الحدود التاريخية فهي قد ألغت الحدود الجغرافية أيضاً، ولذا فإسرائيل دولة «بلا حدود»، تحاول إلغاء فحودها تقف عند آخر موقع عسكري تحتله القوات المسلحة الصهيونية بانتظار أن تتقدم إلى موقع جديد، حتى نصل في نهاية الأمر إلى الاستيلاء على أرض الوعد والميعاد والمعاد، وهي أرض ليس لها حدود واضحة، حيث وردت في العهد القديم عدة خرائط مختلفة لهذه الأرض. وثمة ترادف إذن بين الحدود التاريخية والحدود

المقدسة، ولذا تنظر الدولة الصهيونية إلى الأراضي العربية التي تطمح في السيطرة عليها باعتبارها «الأجزاء المحتلة من الوطن القومي اليهودي» أو «الأقسام المنزعة لأرض إسرائيل التاريخية» أو «جزء من الأرض المقدسة»، وبعد أن يتم الاستيلاء على قطعة من الأرض العربية وتوطيد أقدام الاحتلال عادة يتم الحديث عن هذه الأراضي باعتبارها من «المناطق المحررة».

٣. الحدود الآمنة؛

مصطلح «الحدود الآمنة» مصطلح يخفى كثيراً من المفاهيم الخلافية. فالحدود الآمنة هي الحدود التاريخية، وهي بالنسبة للحقوق المقدسة. ومفهوم «الحدود الآمنة» لم يكن مُدرجاً في التصور الإسرائيلي للأمن قبل حرب ١٩٦٧، حيث كانت إستراتيجيتها تعتمد على «الضربة الأولى الهجومية» أو «الحرب الاستباقية» و«نقل الحرب إلى أرض العدو»، ولكن انتصار ١٩٦٧ أدى إلى تبني نظرية «الحدود الآمنة» وإلى اعتماد إستراتيجية «الدفاع الثابت المرن أو الإيجابي» مع «إستراتيجية الردع». إلا أن حرب ١٩٧٣ نسفت كل آمال إسرائيل وأحلامها بحدود آمنة، وأثبتت بشكل غاطع أن كل الخطوط الدفاعية التي اعتمدت فيها إسرائيل على هذه الحدود واعتبرتها آمنة فشلت عند أول تجربة لها في حرب ١٩٧٣، وهو ما جعلها تعود إلى إستراتيجيتها القديمة والأصيلة القائمة على الحرب الإجهاضية أو الاستباقية ونظرية «الردع» و«ذرائع الحرب».

ومع ذلك، ظلت نظرية «الحدود الآمنة» رغم فشلها تحتل مركزاً مهماً في الإستراتيجية الإسرائيلية باعتبارها التبرير الوحيد لاحتفاظ إسرائيل بالأراضي المحتلة. ويبدو بشكل واضح أن هذه النظرية أصبحت جزءاً من الإستراتيجية السياسية الإسرائيلية أكثر من كونها جزءاً من العقيدة العسكرية، فقد تحولت «الحدود الجغرافية» الآمنة إلى «حدود سياسية» آمنة، فأصبح من المهم لأمن إسرائيل أن تندخل في شأن كل بلد عربي سواء كان مجاوراً لها أو غير مجاور ومن المحيط إلى الخليج، باعتبارها بؤرة معادية لها. وهكذا يصبح مفهوم الأمن الإسرائيلي مزدوجاً، فهو مفهوم سياسي بمعنى أن لإسرائيل الحق في إبداء رأيها في أية مشكلة تخص العالم العربي كله باعتبار أن هذه تؤثر في أمن إسرائيل، وهو مفهوم جغرافي بمعنى أن لإسرائيل الحق في الوصول إلى «حدود آمنة ومُعترف بها» وأنها وحدها تحفظ بحق تحديد هذه الحدود ورسمها.

والإشكنازي السفاردي، فظهرت عشرات المصطلحات لوصف ما يتصورون أنه اتجاهات جديدة نختار منها ما يلي:

١. الصهيونية الجديدة:

«الصهيونية الجديدة» مصطلح له معنيان مختلفان:

(أ) يستخدم المصطلح للإشارة إلى التيارات التوسعية المتشددة داخل إسرائيل التي تطالب بالاحتفاظ بكل الأراضي التي تم ضمها بعد عام ١٩٦٧، والمصطلح، بذلك، يكون مرادفاً لمصطلح «صهيونية الأراضي» و«صهيونية الحد الأقصى».

(ب) يطلق المصطلح أيضاً على صهاينة الولايات المتحدة الذين يؤيدون إسرائيل بحماس شديد ويقبلون برنامج القدس ولكنهم يرفضون الانضمام إلى المنظمة الصهيونية، وقد ظهر المصطلح بعد عام ١٩٦٧. وهذه كلها تنوعات على المصطلح الذي نختاره «الصهيونية الوطنية».

واستخدام نفس الكلمة للإشارة إلى مدلولين مختلفين يبين مدى اختلاط المصطلح الصهيوني.

٢. صهيونية الخط الأخضر:

صهيونية الخط الأخضر هي الصهيونية التي تدعو إلى الانسحاب إلى فلسطين المحتلة قبل عام ١٩٤٨ ودفاع المصطلح بعض الوقت بعد عام ١٩٦٧، ودعاة صهيونية الخط الأخضر ليسوا كثيرين، كما أنه حين بنم التدفق في خطابهم يكتشف الباحث أنهم يدعون إلى الاحتفاظ ببعض الأراضي أو المواقع في الضفة الغربية لأسباب يقال لها أمنية.

٣. الصهيونية الديموجرافية (السكانية) أو السوسيوولوجية:

«الصهيونية الديموجرافية (السكانية)» مصطلح صكه عالم السياسة الإسرائيلي شلومو أفنيري، وهي الصهيونية التي تود الحفاظ على الطابع اليهودي للدولة الصهيونية والتي ترى أن الحفاظ على الأراضي التي تم ضمها عام ١٩٦٧، وهي مناطق مأهولة بالسكان، يهدد هذا الطابع. ويرى هؤلاء أن تزايد عدد العرب يهدد الديموقراطية الإسرائيلية نفسها، إذ من الصعب على دولة ديموقراطية أن تضم أقلية كبيرة (فد تصبح أغلبية) وتترك عليها

حينما نرد هذه العبارة فهي عادةً تعبير عن الخوف الإسرائيلي من تكاثر العرب، لأنهم يهددون الطابع اليهودي الحصري العنصري للدولة اليهودية. والتهديد الديموجرافي يعد مشكلة أمنية أساسية في إسرائيل وإن كان سامنها يتحاشون التصريح بذلك، فأبي جيب استيطاني يحتاج لمادة استيطانية لسحق مقاومة السكان الأصليين ولبطل أغلبية تجعله يسمر في ادعاءاته الديموقراطية، ويؤدي نزايده العرب إلى نقويض هذه الادعاءات.

٥. القتل الوقائي أو القتل المستهدف:

عبارات يستخدمها المتحدثون الصهاينة للإشارة إلى عمليات الاغتيال والتصفيات الجسدية التي تقوم بها قوات الاحتلال الصهيوني لقيادات المقاومة الفلسطينية، دفاعاً عن أمن إسرائيل!

٦. رجل سلام:

أشار الرئيس جورج بوش إلى شارون بأنه «رجل سلام»، وهي إشارة أقرب إلى النكته منها إلى الكذبة، بينما يشير الأمريكيون والصهاينة إلى ياسر عرفات أو مروان البرغوثي أو خالد مشعل بأنهم إرهابيون. وشارون رجل سلام لأنه يدافع عن أمن إسرائيل كما يدركه الصهاينة والأمريكيون!

٧. جيش الدفاع الإسرائيلي:

مصطلح يستخدمه الصهاينة ليعينوا أن الدولة الصهيونية دولة محاصرة من قبل العرب وأن المقاومة العربية هي شكل من أشكال العدوان. ويعد أحد المصطلحات التي تستند إلى المفولة الصهيونية الأساسية، وهي أن فلسطين أرض بلا شعب وأنها حتى لو كان فيها شعب فإن حقوقه نسبية إذا ما قيست بالحقوق اليهودية لأنها حقوقي مطلقة.

أزمة الصهيونية والمصطلح الصهيوني

بدأ التجمع الصهيوني في الآونة الأخيرة يواجه أزمة حادة على مستويات كثيرة منها فضيحة تعريف اليهودي والأزمة السكانية وأزمة المعنى والصراع الديني العلماني

حق الاشتراك في صنع القرار . ولذا يطالب دعاة هذا الاتجاه بنسليم المناطق المأهولة للعرب (كما حدث مع قطاع غزة) والاحتفاظ بالنقط الاستراتيجية لضمان الأمن الإسرائيلي، الأمر الذي سيوفر لإسرائيل الجو الملائم لتطور اقتصادها بطريقة تسمح لها بقيادة منطقة الشرق الأوسط . ومصطلح «الصهيونية الديموقراطية» مرادف لمصطلح «الصهيونية السوسولوجية» .

٤ . الصهيونية الإنسانية (الهيومانية) أو صهيونية الحد الأدنى:

«الصهيونية الإنسانية» مصطلح قريب من مصطلح «صهيونية الحد الأدنى»، وهو يعني أن الصهيونية لا تستند إلى الغزو والقمع والإرهاب وإنما إلى مجموعة من القيم الإنسانية (الهيومانية) . والمصطلح ليس له ما يسانده في الواقع، فالفلسفة الإنسانية (الهيومانية) تجعل من الإنسان مركز الكون ولا تفرق بين إنسان وآخر، ومن ثم فإن تطبيق هذا على التجمع الصهيوني سيؤدي إلى إلغاء قانون العودة العنصري وفتح أبواب الهجرة أمام الفلسطينيين ليعودوا لوطنهم ويستعيدوا أرضهم وديارهم، كما سيعطي الفلسطينيين في الأراضي المحتلة بعد عام ١٩٦٧ الاستقلال الكامل وحق تقرير المصير، وغني عن القول أن كل هذا يعني نهاية التاريخ الصهيوني!

٥ . صهيونية الحد الأقصى:

«صهيونية الحد الأقصى» مصطلح شاع في إسرائيل في الآونة الأخيرة، وهو عادة يشير إلى عقيدة أولئك الصهاينة الذين يرفضون التنازل عن أي شبر مما يسمونه «أرض إسرائيل الكبرى»، فالأراضي المحتلة في تصورهم جزء من أرض الميعاد المقدسة ويمكن الاحتفاظ بها وبمن عليها من السكان دون التخلي بالضرورة عن الطابع اليهودي للدولة، فقمع العرب المستمر سيضمن هدوءهم وهدوء المناطق (ومن ثم فالمصطلح مرادف لمصطلح «صهيونية الأراضي» و«الصهيونية التوسعية»). ومن ثم فهم يرفضون تقديم أية تنازلات إقليمية أو أي انسحاب للقوات الإسرائيلية أو أية تصفية ولو جزئية للمستوطنات الصهيونية في الضفة الغربية والجولان أو غيرها

ومما يجدر ذكره أن دعاة صهيونية الحد الأقصى ليسوا من أعضاء الأحزاب الدينية وحسب، وإنما يضمون في صفوفهم كثيراً من اللادينيين، كما أن هناك من الدينين من لا يمانع في التنازل عن الأراضي للحفاظ على أرواح اليهود (بكواح نفش) .

وصهيونية الحد الأقصى كامنة في صهيونية الحد الأدنى (التي تبدي مرونة واستعداداً للتفاهم مع العرب) . ويتأرجح الصهاينة بين الحدين الأقصى والأدنى بتغيير الموازين الدولية والقوة الذاتية العسكرية الإسرائيلية . ونظراً للذيلية إسرائيل وتبعيتها شبه الكاملة للولايات المتحدة يمكن فهم أنماط هذا التأرجح بالرجوع إلى سياسات الولايات المتحدة . ونحن نذهب إلى أنه مع ظهور النظام العالمي الجديد ورغبة الولايات المتحدة في تحويل العالم بأسره إلى مصنع وسوق (بغير قيم أو خصوصيات)، فسيتم الضغط على إسرائيل حتى تظهر مرونة أكبر ومقدرة على التعاون مع بعض النظم والنخب العربية الحاكمة .

٦ . الصهيونية المتوحشة:

«الصهيونية المتوحشة» مصطلح يستخدمه دعاة «صهيونية الحد الأدنى» والصهاينة الإثنيون واللادينون للإشارة إلى «صهيونية الحد الأقصى» الدينية واللا دينية وصهيونية حركات مثل جوش إيمونيم وكاخ .

٧ . الصهيونية المسيحانية:

«الصهيونية المسيحانية» هي «صهيونية الحد الأقصى»، وإن كان المصطلح يؤكد الجوانب الأيديولوجية والديباجات اليهودية الأخرى، فالصهيونية المسيحانية هي الصهيونية التي تؤمن بأنها أيديولوجية مرتبطة تمام الارتباط بعقيدة الماشيح ملك اليهود الذي سيقدوهم في آخر الأيام ليؤسس مملكة صهيون الأزلية . ورغم أن كثيراً من الصهاينة العلمانيين قد يرفضون العقائد المسيحانية (باعتبارها متخلفة وغيبية)، فإن المصطلح الصهيوني بأسره ما هو إلا صيغة معلنة للعقائد المسيحانية، والحديث عن «العودة» وال«هيكل الثالث» وغيرها من المصطلحات ينبع من العقيدة المسيحانية .

٨ . صهيونية الأراضي:

شكل من أشكال «صهيونية الحد الأقصى» .

٩ . الصهيونية التوسعية:

شكل من أشكال «صهيونية الحد الأقصى» .

الغربية للحصول على تعويضات مناسبة إن اضطرت الدولة الصهيونية إلى نقل بعض المستوطنات كما حدث في مستوطنة يامببت في سبنا.

الصهيونية الاقتصادية أو المالية وتنويعات عليها

في محاولة من لفهم الظاهرة الصهيونية وبعض التطورات الناجمة عن أزمتهما فمنا بصك بعض المصطلحات التي تساعدنا على تسمية بعض التناقضات الكامنة في الرؤية الصهيونية. وقد ورد بعض هذه المصطلحات بشكل سريع وعابر في بعض الكتابات الصهيونية ثم اخفئ ولم يحظ بالمركزية التفسيرية التي يستحقها. ولعل مصطلح «الصهيونية الاقتصادية (أو المالية)» هو أهمها، وهو مصطلح يعبر عن تقبل الفكر الصهيوني لحالة الدياسورا النهائية وإحجام صهيانية العالم الغربي (الصهيانية التوطنين) عن الهجرة إلى فلسطين، وهو يعني أن العلاقة بين يهود العالم والدولة الصهيونية ستكون علاقة اقتصادية مجردة، فلن يطلب من يهود العالم الهجرة وسبكتفي بمطالبهم بالاستثمار في إسرائيل. ولذا بدلاً من الحديث عن مركزية إسرائيل في حياة الدياسورا ككل يمكن الحديث عن مركزية إسرائيل في الحياة الاقتصادية للدياسورا وهو ما يعني المزيد من انحسار الرؤية الصهيونية وحصرها في الوجود الاقتصادي لأعضاء الجماعات اليهودية.

لكن أهم التنويعات على مصطلح «الصهيونية الاقتصادية» هو مصطلح «الصهيونية النفعية (أو صهيونية المرتزقة)» الذي ورد في بعض الصحف الدينية الإسرائيلية. فلما كانت الصهيونية عقيدة علمانية مادية فهي تختوي على توجه نفعي قوي شأنها في هذا شأن العقائد العلمانية كافة، ولكن معدل النفعية في الصهيونية أعلى كثيراً من العقائد العلمانية لأن الصهيونية برنامج إصلاحي واع يطرح نفسه باعتباره الإطار الذي يستطيع يهود العالم أن يحققوا من خلاله لأنفسهم مستوى معيشياً أعلى وأمناً أقوى مما حققوه لأنفسهم في أوطانهم.

ولكن الدافع المادي وحده ليس كافياً لأن يقتنع الإنسان نفسه أفئداً من مجتمعه وماضيه وهويته، ولذا طورت الصهيونية الصيغة الصهيونية الشاملة اليهودية التي أسقطت على المشروع الصهيوني بعداً مثالياً. إلا أن المثاليات الصهيونية كانت ديباجات سطحية ولهذا اتضح التوجه النفعي من البداية، فكان المستوطنون التسليبيون (قبل ظهور هرتزل) يبدلون جهدهم في ابتزاز أموال روتشيلد وغيره من أثرياء الغرب. واستمر هذا الوضع

«الصهيونية القومية» مصطلح استخدم في بعض المؤتمرات الصهيونية في الثمانينيات وكان الهدف منه هو شحذ همة الصهيانية التوطنين لكي ينفذوا عنهم غبار المنفي ويهاجروا على الفور إلى فلسطين المحتلة ويسوطنو فيها. وغني عن القول أن المصطلح لم يحقق الهدف المطلوب منه.

١١- الصهيونية الجسمانية أو التجسيدية:

«الصهيونية الجسمانية أو التجسيدية» ترجمة لمصطلح «تسبونيت بحشيم»، وهو مصطلح استخدم في بعض المؤتمرات الصهيونية في الثمانينيات، ولا يختلف كثيراً عن الصهيونية القومية، ولعله محاولة لعلمنة مفهوم «عقوداه بجاشيموت الحسبدي» (أي «الخلاص بالجسد»).

١٢- الصهيونية اللوكس (أو «الصهيونية مكيفة الهواء»):

«الصهيونية اللوكس» (أو «الصهيونية مكيفة الهواء») مصطلح فمنا بصياغته، وهو يشبه عبارة زيف شيف «الاستيطان دي لوكس» حيث يشير إلى أسلوب حياة المستوطنين في الضفة الغربية الذي يتسم بالرفاهية الشديدة (على عكس صهيونية المستوطنين الأوائل التي كانت تنسم بالنشف). وقد نحننا نحن مصطلح الاستيطان مكيف الهواء قبل ظهور مصطلح «الاستيطان اللوكس» بعدة سنين.

١٣- الصهيونية المكوكية:

«الصهيونية المكوكية» مصطلح فمنا بنحنه قياساً على مصطلح «الاستيطان المكوكي» (بالإنجليزية: Shuttle Settlement) والذي يستخدم للإشارة إلى المستوطنين الذين يفتنون الأراضي المحتلة بعد عام ١٩٦٧ ولكنهم يعملون في الأرض المحتلة منذ عام ١٩٤٨، فهم ينتقلون يومياً من المستوطنات ويعودون إليها في حركة مكوكية. وقد فطن هؤلاء في الضفة الغربية بدافع واحد، وهو أن المساكن في المستوطنات أكثر فخامة ونرفاً وأقل تكلفة من المساكن خلف الخط الأخضر. ويقال إن كثيراً من هؤلاء المكوكيين هم محترفو الاستيطان، أي الذين اشتروا منازلهم هذه واستوطنوا في الضفة

قبل إعلان الدولة، إذ كان المستوطن الصهيوني يحاول الحصول على أقصى قدر من الأموال من يهود العالم عن طريق الدعاية أو الابتزاز بنوليد إحساس عميق بالذنب لديهم باعتبار أنهم لم يهاجروا إلى إسرائيل، وبعد إعلان الدولة تحولت بالتدريج إلى دولة نعيش على المعونات الأجنبية، وهي معونات نحصل عليها باعتبارها دولة وظيفية تؤدي دوراً فهي دولة مرتزقة.

لكل هذا، نجد أن كثيراً من اليهود الذين بسنوطنون إسرائيل (فلسطين) يفعلون ذلك لأسباب نفعية لا علاقة لها بمثاليات دينية أو أيديولوجية. ويمكن رؤية هجرة يهود البلاد العربية بعد عام ١٩٤٨ في هذا الإطار، فهم لم يكونوا فقط جزءاً من الحركة الصهيونية سواء في شكلها الاستيطاني أم في شكلها التوطيني، وقد استوطنوا فلسطين لتحقيق الحراك الاجتماعي.

وقد تصاعدت معدلات هذا الاتجاه بعد عام ١٩٦٧ داخل وخارج المستوطن الصهيوني، مع انتقال المستوطن الصهيوني من المرحلة التنشيطية التراكمية إلى المرحلة الفردوسية الاستهلاكية. ففي الداخل ظهر ما يسمى عقلية «روش قطان»، أي «الرأس الصغير» التي تنوج جسماً كبيراً لا بكف عن الاتهام والاستهلاك. كما تصاعدت خارجة وخصوصاً بين أعضاء المسندع البشري اليهودي الوحيد القابل للهجرة، أي يهود الاتحاد السوفيتي، إذ إن تصاعد معدلات العلمنة جعلهم ينظرون للهجرة إلى فلسطين باعتبارها مجرد وسيلة لتحقيق الحراك الاجتماعي، وقد ندق الآلاف من هؤلاء المرتزقة على إسرائيل بين عامي ١٩٧٠ و ١٩٩٠، ولكن كان من الواضح للجميع أنها هجرة نفعية تماماً.

وقد وصفت إحدى المؤسسات اليهودية المهاجر اليهودي النموذجي بأنه شخص لم يهرب من الاضطهاد وإنما هاجر بإرادته ولدوافع غير عقائدية أصلاً، وقد أبد هذا الوصف تقرير آخر نشره مجلس المعابد اليهودية في نوفمبر ١٩٧٤ جاء فيه: «بينما ينظر الأمريكيون إلى الحملة من أجل الهجرة اليهودية من الاتحاد السوفيتي على أنها محاولة لإنتاذ بقايا الشعب اليهودي هناك فإن المهاجرين السوفيت لا يشاركون في مثل هذه الأوهام الرومانتيكية أو الدياجات الصهيونية».

وفي صحيفته جبروساليم بوسست ٣٠ أبريل ١٩٨٧، صرح إسرائيل فاينيلوم (المهاجر السوفيتي المتبسم في إسرائيل)، وهو صهيوني حقيقي أن من بين الـ ١٦٣ ألف

مهاجر سوفيتي استفروا بالفعل في إسرائيل حضر ٢٠٪ منهم فقط بسبب الدوافع الدينية أو النفسية (أي العقائدية)، أما الآخرون فقد وجدوا أنفسهم في إسرائيل (على حد قوله).

وفد وصف بعض المهاجرين الأسباب التي دعتهم إلى ترك الاتحاد السوفيتي، فقال أحدهم إن الحياة هناك أصبحت مملة، فالهجرة إلى إسرائيل هي مجرد بحث عن الإثارة، وقال أحد أساتذة علم الجبر إنه ترك الاتحاد السوفيتي لأنه أدرك أن الوقت قد حان لأن يفعل ذلك، وأشار مهاجر ثالث إلى أنه ترك الاتحاد السوفيتي لأنه يريد أن يعيش حياة أفضل، وحتى يؤكد مدى عمق التزامه بهذه الفلسفة ذكر أنه جاء لا ليشتري سيارة ولكن ليكون لديه سيارة بمحرك أكبر. ومن المستحيل أن نعرف كم مهاجراً (سوفيتياً) يشبه إيفان الذي ترك إسرائيل بعد أن عمل سنة في الكيبوتس لأنه يكره التعصب الديني والطفس الحار، وكأنه كان يتوقع أن تكون أرض الميعاد في القطب الشمالي أو على مسافة صغيرة من روسيا، أو أن الحركة الصهيونية فد وعدته بأرض ميعاد مكبغة الهواء. ولعل هذا هو الذي دعا أحد المعلمين اليهود إلى القول بأن هؤلاء المهاجرين يعتقدون أن إسرائيل هي فندق صهيون، وأنهم لهذا السبب لا يستوطنون نهائياً فيها ولا يندخونها موطناً، فهي مجرد معبر إلى فرص أحسن.

وفي الوقت الحالي، تحاول الوكالة اليهودية جذب أعضاء الجماعات اليهودية للاستيطان في إسرائيل على أسس نفعية محضة، فلا نهيب الإعلانات بحسهم الديني أو بارنياطهم بالأسلاف وإنما نتحدث بشكل صريح عن البيت المريح أو الإمكانات الاستثمارية للمستثمرين وإمكانات البحث العلمي للعلماء، وكأن فندق صهيون تحول هنا إما إلى شركة صهيون الاستثمارية أو إلى معمل صهيون للبحوث العلمية.

وقد وصل هذا الانجاء إلى الذروة مع هجرة اليهود السوفيت الأربعة التي بدأت بعد عام ١٩٩٠. ويبدو أن المؤسسة الصهيونية كانت تعرف نوعية المهاجرين، فلقد بلغت نسبة التسايط بينهم في أواخر الثمانينات حوالي ٩٠٪. ولذا، تأكدت إسرائيل هذه المرة من أن أبواب الولايات المتحدة موصدة دونهم حتى تضمن ندق هؤلاء المرتزقة الذين ففدوا علاقتهم باليهودية أو لم تكن تربطهم بها علاقة أصلاً ولا يدركون أية مثالبات متجاوزة للمادة بعد أن تعرضوا للدعاية الإلحادية المنظمة لمدة سبعين عاماً وهؤلاء المرتزقة لم يكن عندهم أي مانع من ادعاء اليهودية، بل لم يمانعوا في أن يختنوا في سبيل الحصول على الدعم المالي على أمل أن تناح لهم الفرصة لأن يفرو يوماً ما من

أرض الميعاد الصهيونية إلى أرض الميعاد الحقيقية في الولايات المتحدة، ونحاول الدولة الصهيونية من جانبها تكبلهم بالمساعدات المالية التي يصعب عليهم سدادها حينما نحين فرصة الفرار.

ولفظ «مرتزقة» لم نستخدم إلا نادراً، ومع هذا يمكن القول بأنه مصطلح كامن في خطاب كثير من الكُتَّاب الذين تعرضوا للمهاجرين السوفيت بالوصف. فقد وصفهم أحد الكُتَّاب بأنهم «مهاجرون افنصاديون»، كما وصفهم آخر بأنهم «هاربون من الاتحاد السوفيتي ولبسوا مهاجرين إلى إسرائيل»، أما جوليا ميرسكي (عالمة نفس في الجامعة العبرية)، فقد وصفهم بأنهم «لاجئون ولبسوا مهاجرين»، ووصفهم كارل شراج (في جيروساليم بوست) بأنهم «مستوطنون بالإكراه أو رغم أنفسهم». ولكنني أفضل وصفهم بلفظ «المرتزقة» لأنه أكثر دقة، فالمرتزق هو الذي لا يقوم بعمل إلا نظير مغايل والنزاهة بالعمل هو النزاهة خارجي تعاقدية، أي أنه لا يشعر نحوه بأي ولاء حقيقي. ويتميز مصطلحنا بأنه مصطلح متداول في علم الاجتماع، وهو ما يعني أنه يحوي فدرأ من العمومية ولا يسقط في التخصيص الكامل.

وهناك نوع آخر من الصهاينة النعبيين وهم اليهود المسنون الذين يتقاعدون في إسرائيل حيث يمكنهم أن يعيشوا حياة مترفة على معاشاتهم الصغيرة (فكان إسرائيل هي بيت المسنين أو فلوريدا الصهيونية).

وهناك أخيراً اليهود الذين يرسلون جسمانهم ليدفن في إسرائيل: فهم يرفضون العيش في إسرائيل، ولكنهم لا يرفضون الموت فيها، وعلى حد قول أحد الكُتَّاب الإسرائيليين الفكاهيين فإنهم يعهدون بالجانب التاريخي في حبانهم إلى أوطانهم أما الجانب الكوني الذي يتعلق بالموت فهم يعهدون به لإسرائيل!

وثمة تنويعات أخرى على هذا المصطلح وقد وجدنا بعضها في الكتابات الصهيونية، من بينها مصطلح «الصهيونية الندية»، وهو لا يختلف كثيراً عن مصطلح «الصهيونية الانصادية» وإن كان يشكل مزيداً من الانحسار والنسحق، فالمفهوم الكامن هو «مركزية إسرائيل في الحياة الندية [بمعنى المالية] للدباسبور». والمصطلح مجرد تنويع على مصطلحنا «الصهيونية التوطنية» وهو مرادف لمصطلح «صهيونية دفن الشبكات»، ومصطلح «صهيونية النفقة»، وهما مصطلحان وردا في الصحف الأمريكية. فالمصطلح الأول يحتوي على صورة مجازية تبين أن العلاقة العضوية القائمة بين الشعب اليهودي

وأرض الميعاد والتي يؤكد عليها الصهاينة لا أساس لها في الواقع، فالعودة إلى أرض الميعاد حل محلها شكل علماني جداً أكثر حداثة ومعاصرة وهو دفن الشبكات.

والصورة المجازية الكامنة في المصطلح الثاني هي صورة اليهودي الذي نظارده طلبته (الدولة الصهيونية) وطلبه بالنفقة فضطر أن يدفع لها بل يجزل لها العطاء حتى تكف عن ملاحقته وفضحه أمام نفسه وأمام الجيران، أي أن المصطلح يجعل العلاقة بين يهود العالم والدولة الصهيونية علاقة برانبة تماماً.

وكلمة «صهيونية» - كما بينا - تشير إلى مجموعة الأفكار التي كان المفروض فيها أن نهدي المستوطنين في ممارستهم وأفعالهم، ولكننا بدلا من ذلك وضعتهم في ورطة تاريخية، ولذا فقدت الكلمة كثيراً من جلالها ورومانسيتها بل دلالتها فقد أصبحت دالاً دون مدلول أو كلمة فارغة من المعنى. وقد لاحظ أحد الكُتَّاب الإسرائيليين أن الصيغتين «صهيوني» (بالعبرية: نسيوني tzioni) و«غير المكترت» (بالعبرية: تسيني tzini) لا يوجد فارق كبير بينهما والفارق بينهما في الإنجليزية هو حرف (n)، أي زيرو. فالصهيونية، هذه الأيديولوجية المشبهاة التي تدعي أنها القومية اليهودية والتي تتطلب الحد الأقصى من الحماس والالتزام، فقدت دلالتها وأصبحت شيئاً لا بكترت به اليهود أعضاء هذه القومية المزعومة الذين نحاول الصهيونية «تخربهم» من أسرهم في «المنفي»!

وبشير أحد الكُتَّاب الفكاهيين في إسرائيل إلى أن كلمتي «صهيونية: زابونيزم-Zionism» و«زومبي-Zombie» وهو الميت الذي أعيدت له الحياة بعد أن دخلت جسده قوة خارقة ولذا يمكنه الحركة ولكنه لم يستعد لا القدرة على الكلام ولا حرية الإرادة) نردان في نفس الصفحة من المعجم الإنجليزي، الأمر الذي يدل - حسب نظره - على ترابطهما، وأن الصهيونية إن هي إلا زومبي أي جسد متحرك لا حياة فيه ولا معنى له. وهذا الكاتب الكومبيدي لم يجانب الحقيقة كثيراً فهناك العديد من المستوطنات الفارغة تنعي من بناها ولم يسكن فيها ويطلق عليها (بالإنجليزية: دمي ستلمنت Dummy Settlement)، وقد أشرنا ترجمتها بعبارة مستوطنات الأشباح فهي جسد قائم لا حياة فيه.

لكل هذا أصبحت كلمة «صهيونية» (نسبوت بالعبرية) تعني «كلام مدع أحق» (الجبروساليم بوست ٢٦ أبريل ١٩٨٥) ونحمل أيضاً معنى «التباهي بالتوطنية بشكل علني مبالغ فيه»، وتدل على الانصاف بالسذاجة الشديدة في حقل السياسة (الإيكونوميست ٢١ يوليو ١٩٨٤) وكتاب برنارد أفيشاي مأساة الصهيونية، ص ٢٦). ومن الواضح أن حفل

الكلمة الدلالي أو منظورها يشير إلى مجموعتين من البشر، صهيانية الخارج، أي الصهيانية التوطيئيتين الذين يحضرون إلى فندق صهيون وبحبون أن يسمعو الخطب التي لا علفة لها بالواقع ولذا فهي ساذجة مليئة بالادعاءات الحمقاء والتباهي العلني بالوطنية، والصهيانية الاسنيطانيين الذين يعرفون أن الخطب التي عليهم إلقاؤها ما هي إلا خطب جوفاء ومبالغات لفظة لا معني لها ولكن عليهم إلقاءها على أية حال حتى يجزل لهم الضيوف العطاء. والمقصود الآن بعبارة مثل «أعطه صهيونية» هو «فلتقفوه بكلام ضخم أجوف لا يحمل أي معني»، فهو صوت بلا معني وجسد بلا روح ودال بدون مدلول، أو كما نقول بالعامية المصرية «هجص»، فالمسألة «هجص في هجص». ويمكن أن نضيف لزبادة الدلالة «والأرزاق على الله» أو فلنعلمن العبارة ونقول: «والأرزاق على الولايات المتحدة ويهود الدياسبورا».

والله أعلم

فهرس

مقدمة ٥

الفصل الأول: الخطاب العملي والخطاب التفسيري

بعض أشكال الخطاب العملي الدعائي ٧
الخطاب التفسيري ١٤
التفسيرية ١٧

الفصل الثاني: المصطلح الغربي/الصهيوني

النحيزات الكامنة في المصطلح ٢٣
بعض سمات المصطلحات الغربية/الصهيونية ٢٦
تطبيع المصطلح ٣١
١- التطبيع السياسي والاقتصادي ٣٢
٢- التطبيع المعرفي ٣٣
٣- تطبيع المصطلح ٣٥

الفصل الثالث: الخطاب الصهيوني المراوغ

سمات الخطاب الصهيوني المراوغ ٣٩
١- إخفاء مرجعية المصطلحات والمفاهيم الكامنة وراءها ٤١
٢- محاولة تجاهل الأصول التاريخية أو تزييفها ٤١

- ٤٢ - تغليب عنصر المكان
 ٤٣ - النظر للظواهر الصهيونية من الداخل فقط
 ٥ - استخدام مصطلحات تبدو محايدة ولكنها في جوهرها تقوم بتغيب التاريخ
 ٤٣ - والواقع العربي
 ٦ - استخدام مصطلحات دينية يهودية في سياقات تاريخية زمنية
 ٧ - إخفاء مصطلح معين تماماً أو محوه من المعجم السياسي والحضاري أو
 ٤٤ - استخدام مصطلحات تؤدي إلى تغيب العرب
 ٨ - الخلط المتعمد بين بعض المصطلحات وفرض نوع من الترادف بينها
 ٩ - استخدام اسم يشير إلى فسميات مختلفة
 ١٠ - استخدام أسماء مختلفة تشير إلى مسمى واحد أو إلى مسميات مختلفة
 توجد رقعة عريضة مشتركة بينها
 ١١ - استخدام مصطلحات لكل منها معنيان؛ معنى معجمي مباشر ظاهر
 ومعنى آخر حضاري كامن
 ١٢ - استخدام مصطلحات تعبر عن مدلولات هي دون الحد الأدنى الصهيوني
 المعلن ولكنها تشير إليه
 ١٣ - ترك فراغات كثيرة ومساحات خالية بين العناصر المختلفة وعدم ربط
 المقدمات بالنتائج
 ١٤ - التأرجح المستمر والمتعمد بين أعلى مستويات التعميم والتجريد وأدنى
 مستويات التخصيص
 ١٥ - أيقنة بعض المصطلحات والعبارات
 ١٦ - إشاعة بعض الصور التي تختزل الواقع
 ١٧ - تغيير الاعتذاريات وتنويعها حسب تنوع الجمهور المستهدف
 ٥٣ - الموضوعات الأساسية في الدعاية الصهيونية

الفصل الرابع: فك شفرة الخطاب الصهيوني المراوغ

- ٥٩ - بعض الخطوات المحددة لفك شفرة الخطاب الصهيوني
 ٥٩ - استعادة الثقة بالذات

- ٢ - الحذر من قبول الصيغ اللغوية الشائعة الجاهزة
 ٣ - رفض الثنائيات المتعارضة
 ٤ - المصطلح ليس هو المفهوم الكامن وراءه
 ٥ - لا بد من تعريف مرجعية المصطلح
 ٦ - إدراك البعد الاستيطاني
 ٧ - البحث عن نصوص صهيونية تفصح عن وجه الصهيونية الحقيقي
 ٨ - الاستشهاد بالواقع الصهيوني
 ٩ - اصطلاحية المفردات الصهيونية
 ١٠ - البعد عن المقولات التحليلية ذات الأصل التوراتي والإنجيلي
 ١١ - تأكيد البعد التاريخي والنسبي للظواهر اليهودية والصهيونية
 ١٢ - استنطاق النص
 ١٣ - توليد مصطلحات جديدة
 ١٤ - بعض سمات المصطلحات الجديدة
 ١٥ - مشكلة ترجمة المصطلح
 ١٦ - تحديد المستوى التعميمي والتخصيصي
 ١٧ - تفتيت بعض المصطلحات الشائعة
 ١٨ - التعريف من خلال الحقل الدلالي
 ١٩ - المجاز كوسيلة تحليلية
 ٢٠ - تفعيل المعجم العربي
 تفكيك وإعادة تركيب بعض المصطلحات الصهيونية
 ١ - أرض بلا شعب لشعب بلا أرض
 ٢ - ماسادا
 ٣ - هياكل اليهود
 ٤ - هدم الهيكل
 ٥ - إعادة بناء الهيكل
 ٦ - الصهيونية الاشتراكية
 تفكيك وإعادة تركيب بعض النصوص الصهيونية
 ٨٣

٨٧	اختلاط الدلالات
٩٤	الصيغة الصهيونية الأساسية الشاملة
٩٨	الصيغة الصهيونية الشاملة المهودة
١٠٠	بعض المصطلحات المتفرعة عن الصيغة الصهيونية
١٠١	١ - الوعود البلفورية
١٠٣	٢ - المسألة اليهودية والمسألة الأوروبية
١٠٥	٣ - من الإجماع الصهيوني إلى إجماع المستوطنين:

الفصل السادس: القومية اليهودية وأوهام أخرى

١١١	المنفى والعودة
١١١	١ - المنفى والعودة
١١٥	٢ - جميع المنفيين
١١٥	٣ - التعجيل بالنهاية (دحيكات هاكس) وصهينة اليهودية
١١٦	٤ - الدياسبورا الإسرائيلية
١١٦	٥ - الدياسبورا الدائمة
١١٨	٦ - الدياسبورا الإلكترونية
١١٨	٧ - انتشار أعضاء الجماعات اليهودية
١١٨	القومية اليهودية
١١٩	١ - القومية اليهودية
١٢٠	٢ - الوطن القومي اليهودي
١٢١	٣ - الدولة اليهودية
١٢٢	٤ - الصهيونية العالمية
١٢٣	الخلاف داخل الإجماع
١٢٤	١ - الصهيونيتان: التوطنية والاستيطانية
١٢٧	٢ - الصهيونية الإثنية الدينية والصهيونية الإثنية العلمانية

الفصل السابع: الوحدة والخصوصية اليهودية

١٣١	الوحدة اليهودية وبعض المصطلحات الأخرى
١٣١	١ - الوحدة اليهودية
١٣٤	٢ - الجوهر اليهودي
١٣٦	٣ - الاستقلال اليهودي
١٣٦	٤ - الأخلاقيات اليهودية
١٣٨	٥ - العرق اليهودي
١٤٠	٦ - نقاء اليهود عرقياً
١٤٢	٧ - نقاء اليهود حضارياً (إثنيًا)
١٤٣	الخصوصية اليهودية وبعض المصطلحات الأخرى
١٤٣	١ - الخصوصية اليهودية
١٤٧	٢ - الانعزالية اليهودية
١٤٩	٣ - الاندماج
١٥٠	٤ - الولاء اليهودي المزدوج

الفصل الثامن: شعب يهودي أم جماعات يهودية؟

١٥٤	١ - اليهود بوصفهم كلاً متماسكاً
١٥٤	٢ - الشعب اليهودي
١٥٤	٣ - الشعب
١٥٥	٤ - الشعيان
١٥٥	٥ - الجماعات اليهودية
١٥٨	عبري ويهودي وصهيوني وإسرائيلي
١٥٨	١ - عبري
١٦٠	٢ - إسرائيل

١٩٤	٢ - طرد اليهود
١٩٧	٣ - تهمة الدم
٢٠٠	٤ - المؤامرة اليهودية الكبرى أو العالمية
٢٠٤	العداء العربي لليهود واليهودية

الفصل الحادي عشر: فك الاحتكار الصهيوني للمصطلح

٢١١	الصهيونية والنازية
٢١٢	١ - الإبادة النازية لليهود أوروبا
٢١٥	٢ - ستة مليون يهودي
٢٢٠	٣ - العرب والمسلمون والإبادة النازية لليهود أوروبا
٢٢٣	توليد مصطلحات جديدة
٢٢٣	١ - فلسطين المحتلة
٢٢٤	٢ - التجمع الصهيوني
٢٢٤	٣ - الكيان الصهيوني
٢٢٥	٤ - المشروع الصهيوني
٢٢٦	٥ - فلسطين المحتلة عام ١٩٤٨
٢٢٦	٦ - الانتفاضة
٢٢٧	٧ - الصهيونيتان
٢٢٧	٨ - صهيونية المرتزقة
٢٢٧	١ - التحدي الحضاري الإسرائيلي
٢٢٩	٢ - انهيار إسرائيل من الداخل
٢٣٠	٣ - إسرائيل المزعومة
٢٣١	مصطلحات الحوار والسلام
٢٣١	١ - التطبيع
٢٣٢	٢ - الاعتدال والتطرف
٢٣٤	٣ - الحوار والحوار النقدي والحوار المسلح
٢٣٦	٤ - السلام الشامل الدائم

١٦١	٣ - بنو إسرائيل
١٦١	٤ - يهودي
١٦٤	٥ - صهيوني
١٦٤	٦ - إسرائيلي
١٦٥	هوية أم هويات يهودية؟
١٦٥	١ - الشخصية أو الهوية اليهودية
١٦٦	٢ - الهويات اليهودية بوصفها تركيباً جيولوجياً تراكمياً
١٦٧	٣ - عقيدة أم عقائد يهودية؟

الفصل التاسع: تاريخ يهودي أم تواريخ جماعات يهودية؟

١٧١	إشكالية التاريخ اليهودي
١٧١	١ - التاريخ اليهودي
١٧٥	٢ - انتفاضة شميلنكي
١٧٩	٣ - الماضي والمستقبل اليهوديان
١٨٠	٤ - المصير اليهودي (وحدة وتشابك)
١٨٣	٥ - الاستمرار اليهودي
١٨٥	٦ - الحقوق التاريخية
١٨٦	٧ - التنازل التاريخي
١٨٦	٨ - عرض سخي
١٨٦	إنكار التاريخ العربي
١٨٧	٨ - القدس (أورشليم)
١٨٨	٢ - الخليل (حبرون)

الفصل العاشر: مصطلحات معاداة اليهود واليهودية

١٩١	مصطلحات صهيونية/ عنصرية تصف بعض الظواهر اليهودية
١٩١	١ - معاداة اليهود

- ٥ - نزاع الصبغة الصهيونية عن الدولة الصهيونية ٢٣٩
٦ - حق العودة الفلسطيني ٢٤٠

الفصل الثاني عشر: آلة المصطلحات الصهيونية لا تكف عن الدوران

- الإرهاب والمصطلحات المتفرعة عنه ٢٤٣
١ - الإرهاب ٢٤٣
٢ - الحكم الذاتي ٢٤٥
٣ - أعمال شغب وأعمال عنف ٢٤٧
٤ ، ٥ - وقف العنف وضبط النفس ٢٤٧
٦ - عملية السلام ٢٤٨
٧ - غرس الكره ٢٤٨
٨ - لماذا يكرهنا العرب ٢٤٨
٩ - الحاجز النفسي ٢٤٩
١٠ - الانتحاريون ٢٤٩
١١ - المتشددون ٢٥٠
الأرض والاستيطان ٢٥٠
١ - إرتس إسرائيل ٢٥٠
٢ - يهودا والسامرة ٢٥٠
٣ - الأرض والمنطقة ٢٥٠
٤ - التوسعية الصهيونية ٢٥١
٥ - من النيل إلى الفرات ٢٥١
٦ - تحرير القدس وتوحيدها ٢٥٤
٧ - إعلان استقلال إسرائيل ٢٥٤
٨ - خلق الحقائق الجديدة - خلق حقائق على الأرض ٢٥٤
٩ - توغل ٢٥٥
١٠ - صدام ٢٥٥
١١ - دائرة العنف ٢٥٦

- ١٢ - النمو الطبيعي ٢٥٦
١٣ - مستوطنات غير قانونية ٢٥٦
١٤ - الأحياء اليهودية ٢٥٧
١٥ - المدنيون الإسرائيليون ٢٥٧
١٦ - إعادة نشر القوات ٢٥٧
١٧ - أرض متنازع عليها ٢٥٧
الأمّن الإسرائيلي ٢٥٨
١ - الأمّن الإسرائيلي ٢٥٨
٢ - الحدود التاريخية والمقدسة ٢٥٨
٣ - الحدود الآمنة ٢٥٩
٤ - المخاوف الديموجرافية ٢٦٠
٥ - القتل الوقائي أو القتل المستهدف ٢٦٠
٦ - رجل سلام ٢٦٠
٧ - جيش الدفاع الإسرائيلي ٢٦٠
أزمة الصهيونية والمصطلح الصهيوني ٢٦٠
١ - الصهيونية الجديدة ٢٦١
٢ - صهيونية الخط الأخضر ٢٦١
٣ - الصهيونية الديموجرافية (السكانية) أو الموسيولوجية ٢٦١
٤ - الصهيونية الإنسانية (الهيمانية) أو صهيونية الحد الأدنى ٢٦٢
٥ - صهيونية الحد الأقصى ٢٦٢
٦ - الصهيونية المتوحشة ٢٦٣
٧ - الصهيونية المسيحانية ٢٦٣
٨ - صهيونية الأراضي ٢٦٣
٩ - الصهيونية التوسعية ٢٦٣
١٠ - الصهيونية الفورية ٢٦٤
١١ - الصهيونية الجثمانية أو التجسيدية ٢٦٤
١٢ - الصهيونية اللوكس (أو «الصهيونية مكيفة الهواء») ٢٦٤
١٣ - الصهيونية المكوكية ٢٦٤
الصهيونية الاقتصادية أو المالية وتنويعات عليها ٢٦٥

تتويه

بما أن آلة المصطلحات الصهيونية لا تكف من الدوران، كما بنينا في الفصل الأخير، فسوف نظل الحاجة قائمة لإضافة مصطلحات صهيونية جديدة بعد تفكيكها وإعادة تركيبها. ولذا، نرجو من القراء، وخاصة العاملين في مجال الإعلام، موافقتنا بما قد يقعون عليه من المصطلحات الصهيونية الجديدة التي لم تناولها هذا الكتاب، وذلك بإرساله لنا على عنوان البريد الإلكتروني التالي:

a_messiri@yahoo.com

ونعد بإضافتها للطبعات الجديدة، كما أننا قد نؤسس موقعاً يضيف هذه المصطلحات أولاً بأول.

المؤلف:

الدكتور عبد الوهاب المسيري مؤلف عربي معني بالحضارة الغربية الحديثة وبشئون أعضاء الجماعات اليهودية في العالم. ولُد في دمنهور (البحيرة) عام ١٩٣٨، ويعمل أستاذاً غير متفرغ للأدب الإنجليزي والمقارن بجامعة عين شمس (كلية البنات). وقد حصل على عدة جوائز من بينها جائزة العويس للدراسات الإنسانية والمستقبلية لعام ٢٠٠٢. وله عدة دراسات في الصهيونية وتاريخ الحضارة والنقد الأدبي من أهمها:

✳ نهاية التاريخ (القاهرة، ١٩٧٢).

✳ موسوعة المفاهيم والمصطلحات الصهيونية: رؤية نقدية (القاهرة: ١٩٧٥)

✳ الفردوس الأرضي: دراسات وانطباعات في الحضارة الأمريكية الحديثة (بيروت، ١٩٧٩).

✳ الشعر الرومانتيكي الإنجليزي: النصوص الأساسية وبعض الدراسات النقدية (بيروت، ١٩٧٩).

✳ الأيديولوجية الصهيونية: دراسة حالة في علم اجتماع المعرفة (الكويت، ١٩٨٨).

✳ العُرس الفلسطيني: مختارات مزدوجة اللغة من شعر المقاومة الفلسطينية (واشنطن، ١٩٨٨).

✳ الانقراض الفلسطينية والأزمة الصهيونية: دراسة في الإدراك والكرامة (القاهرة، ١٩٩٠).

✳ إشكالية التحيز: رؤية معرفية ودعوة للاجتهاد (القاهرة، ١٩٩٣) ٧ مجلدات.

✳ موسوعة اليهود واليهودية والصهيونية: نموذج تفسيري جديد (القاهرة، ١٩٩٩) ٨ مجلدات.

✳ نور والذئب الشهير بالمكان - سندريللا وزينب هانم خانون - معركة كبيرة صغيرة - سر اختفاء الذئب الشهير بالمختار... إلخ (نصص للأطفال) (القاهرة، ٢٠٠٠).

✳ العلمانية تحت المجهر (دمشق، ٢٠٠٠).